

צ'בזטי מזהר"ן

קמא

דף קי:

עם

ביאור חברותא
ללימוד בעיון

תורה קצא

אמר שהמתמיד בלימוד ספרו יהיה נעשה איש כשר באמת
ובעל מה גדול כי יש בה עמקות נוראה שאין בשום ספר
(ה"מ שמו שמה)

תורה אור
שמות יתרו יט (ח) ויענו כל העם ויחידו ויאמרו כל אשר דבר יקרא עשה ויקח משה את דברי העם אל יקרא: (ט) ויאמר יקרא אל משה הנא אנכי בא אליו בעב הענין בעבור ישמע העם בדברי עקרי וגם כך ואמרו לעלם ונאמר משה את דברי העם אל יקרא: (י) ויאמר יקרא אל משה לך אל העם וקדשתם היום ואתם וכבסו שמלתם:
שמות יתרו כ (ב) אנכי יקרא אליו אשר הוצאתיו מארץ מצרים מבית עבדים (ג) לא יהיה לך אלהים אחרים על קני:

תורה קצא
משלי כה (ג) שמים לרום וארץ לעמק ולב מלכים אין תקר:

תורה קצב
ישעיהו ל (כ) ונתן לבם אדני להם צר וימים לחץ ולא יקנו עוד מורח וקני עניני ראות את מורח:
איוב לב (ח) אכן רוח היא באנשו ונשמת שדי תבינם: תהלים כד (ו) זה דור ודור ין נקשיו פניו יקרב סוף:
מיכה ז (כ) תתן אמת ליעקב חסד לאברהם אשר נשבעת לאבותינו מימי קדם:
תהלים לא (ג) נשכחתי כמת מלב הייתי כפלי אבר:

כי אין שום בחירה שלא לעשות. מאחר שיצא מפי ה' ועל זה נאמר תיכף וישב משה את דברי העם אל ה'. שהשיב להקדוש ברוך הוא מענת ישראל. מיד השיב לו הקב"ה ויאמר ה' אל משה הנה אנכי בא אליך דייקא. בעבור ישמע העם בדברי עמך דייקא. היינו שלא אדבר הדברות רק עמך לבד. כמ"ש [א] **אנכי ה' אלקיך לא יהיה לך וכו' וכן כולם. ולא לנוכח לישראל. והם רק ישמעו פדפרי עמך. ועיי"ז יהיה להם כח הבחירה לעשות כרצונם.** ועל זה נאמר ויגד משה את דברי העם אל ה'. היינו שמשה מען את דברי העם אל ה'. היינו מה שמענו העם תחילה. מען הוא עתה אל ה' על עצמו. כי תקנת את ישראל שיהיה להם הבחירה. על ידי שלא תדבר רק עמי לבד. אבל את עצמי לא תקנת. כי מעתה לא יהיה לי כח הבחירה. מאחר שתדבר עמי. וזה ויגד משה את דברי העם אל ה'. היינו מה שדברו העם ומענו תחילה. מען הוא עתה אל ה'. כי מה תהא עלי. כי לא יהיה לי בחירה. השיבו ה'. [ב] **ויאמר ה' אל משה לך אל העם וקדשתם היום ומחר.** ולא צוה לו השם יתברך רק שני ימים. ומשה הוסיף יום אחד מודעתו (שבת פז) וכיוון לדעת הקדוש ברוך הוא. כי כן היתה דעתו יתברך. כמו שבאמת לא נתנה תורה עד שלשה ימים. ובוזה יהיו תלוי בחירת משה לקבל את התורה או שלא לקבל. כי לא היה אפשר לקבל את התורה רק אחר שלשה ימים כמו שהיה באמת. ואם לא היה מוסף יום אחד. לא היה מקבל את התורה. והש"י לא אמר לו רק שני ימים והוא הבין מודעתו ובחר לו לקבל את התורה והוסיף יום אחד. שעי"ז ה' קבלת התורה. ובוזה ה' תלוי עיקר הבחירה של משה במה שהוסיף יום אחד מודעתו [ג]

קצא [ד] **דע** שאפשר שישב אחד אצל חבירו במקום אחד בג"ע [ה]. ולזה יהיו כל התענוגים והשעשועים וכל השי' עולמות [ו]. וחבירו לא ירגיש כלום ולא יהיה לו שום תענוג [ז]. **כי שמים לרום וארץ לעומק ולב מלכים אין חקר** (משלי כה) וכשרו"ל (שבת יא). אם יהיו כל הימים דיו ואגמים [ח] קולמוסים וכו'. אין מספיקין לכתוב הללה של רשות שנאמר **שמים לרום וכו'.** נמצא שלב מלכים גדול הרבה מרום השמים ועומק הארץ. שתופסים כ"כ מקום כמה וכמה אלפי אלפים פרסאות. והלב והמוח שקטנים מאד במקומם. הם תופסים הכל עד שיכול ליתן לב על כל מדינה ומדינה ולתפוס ולהצטייר בלבו כל מדינה ומדינה ותכונות השמים ויותר ויותר מזה. **כי לב מלכים אין חקר.** ראה והבן והכחם גדולת הבורא. איך המועט מהחוק את המרובה [י]. שהתיכת לב קטן כזה. ומוח קטן כזה. יתפוס במקומו דברים גדולים כאלה. וזה רק מהמת שנמצא שם האלקות. כי עיקר האלקות הוא כהלכ. כמבואר כמ"א [יא] ומעתה בין והכחם [יב]. אם כהלכ שנמצא שם רק בחינות אלקות. שאינו כביכול חלק אחד מאלפי אלפים מהשגחת הבורא ב"ה כמה גדול ערכו. שיכול לתפוס במקומו "המיעוט. עולמות אין מספר. ואפי' על עכ"ים נאמר **לב מלכים אין חקר.**

על שנותן לב לכל מדינה ומדינה. ותופס ומשער בדעתו. כל המדינות שתחתיו. עם כל האדם אשר עליו. וכל הנמצא בה [יג]. ומעתה הו' דן אלפי אלפים ק"ו. לשער בדעתו מגדולות הבורא ב"ה. נמצא שעיקר גדולות המלך ותענוגו וממשלתו הוא רק בלב. שיועד בלבו שהוא מלך על כל המדינות האלה ומושל בכלם כרצון לבו והפצו. ומעתה תבין מעצמך. שלוח אפשר. שיהיה לו כל השי' עולמות בלבו. כי הלב יכול לתפוס במקומו עד אין חקר ואין מספר כנ"ל. ויהיה לו כל התענוגים והשעשועים. וחבירו אפי' שישב אצלו לא ירגיש כלום. כי לבו חסר מכל זה. מכל המוכות והשעשועים שיש לחבירו הצדיק בתוך לבו. אשרי לו. כי עיקר הרגשת תענוג ושעשוע עוה"ב וכל השי' עולמות הכל הוא בלב כנ"ל :

קצב [יד] **דע** שדיבור אמת שיוצא מפי הצדיק האמת אפילו כמילי דעלמא. הוא יקר מדברי תורה של צדיק אחר. כי בהדברי תורה של האחר יכול להיות שם תערובות הרבה. אבל זה הדיבור היוצא מפי הצדיק האמת הוא רק אמת לבד. וכיון שהוא רק אמת ואין בו שום תערובות. אין יקר ממנו. ומי ששומע דיבור מפי הצדיק האמת שהוא דיבור אמת. ובפרט כשרואה אותו אז. בבחינות (ישעי' ל) **וחי"ו עיניך רואות את מוריד** [טו]. הוא מקבל בחינות הפנים של הצדיק. ובחינות שכלו ונשמתו. כי זה הצדיק מניח שכלו בתוך זה הדיבור שמחדש. והוא מקבל זה הדיבור. נמצא שמקבל שכלו. וזה גם כן בחינות הנשמה. כי הנשמה היא כחי' השכל [טז] כמה' שכתוב (איוב לב) **ונשמת שדי תבינם.** וכן מקבל פנים שלו. כי הדיבור שהוא מדבר הוא אמת. ואמת הוא הפנים [יז] של כל הפנים קדושה. בבחינות (תהלים כד) **מבקשי פניך יעקב סלה.** בחינות (מיכה ז) **תתן אמת ליעקב.** נמצא זה שמקבל דיבור מפי הצדיק מקבל פניו ושכלו ונשמתו. ונחלק ונצטייר בדעתו דמות דיוקנו של הצדיק שהוא הפנים והשכל והנשמה. אך שצריך לשמור משכחה. כי שכחה משכחה הכל ממנו. היינו כל מה שנצטייר בדעתו מהדיבור כנ"ל. על ידי השכחה נשכח ועובר ממנו כל הנ"ל. ואפי' אם יכתוב הדבר כספר לזכרון כשכחי' השכחה מתגברת. נופל כחי' השכחה גם על הספר הנכתב. היינו כשה"ז נפטר החכם שחידש הדיבור. ואז מתגבר בחינות שכחה. בבחינות (תהלים לא) **נשכחתי כמות מלב.** ואז שורה שכחה אפילו על ספר הנכתב: ויש עצה לזה לצייר לפניו דמות דיוקנו של החכם בשעת הלימוד כשלומדיו דבריו כמובא בירוש' (שקלים פ"ב [יח]) שצריך לצייר בשעת הלימוד כאלו התנא עומד לפניו. כי בהספר של החכם נרשם ונצטייר שם דמות החכם. כי אלו הדיבורים והאותיות הנרשמים [יט] ומצויירין בהספר. הם שכל החכם ונשמתו ובחינות פניו. נמצא ששכלו ונשמתו ופניו שהוא דמותו ממש הוא כאלו האותיות והתיבות. ע"כ נמצא בכל ספר וספר

^א שמות כ' ב' ג'
^ב שמות יט י

^ג גם בדפוס ותורלד-היו ותורלד-היו

^ד עיין לק"ה שליה לגבות חובו ג' יב. ועיין חיי מוהר"ן סימן קצו שבכל עבודה משאירים לאדם איהו דבר שצריך להבין מודעתו.

^ה לא ידוע מתי והיכן נאמרה תורה זו

^ו עיין סדר הדרות חלק תנאים ואמוראים את ל' - ר' יהושע בן אלם הגידו לו בתלום, שמח בלבדן שאתה ונגס הקצב מושבו ומושבך בנן עדן והלקח והלקח שרון כאחד. ועיין ספר חסידים אות תרכנ (אות תרצה במהדור' ברית עולם) מעשה בחסיד אחד שעשה שאלת חלום מי יהיה חבירו לעוה"ב.

^ז עיין משנה עוקצין ג' יב, ופ"י הרמב"ם שם, וסנהדרין ק. שיתח רה"ן צו ולק"ה מוזהר ד', וחיי מוהר"ן מג, וע"ז יז א' בהגה. ועיין תולת חיים כ"ב קבל. (ומת"ם וחלון קמח סוף ע"א)

^ח עיין ע"ז יז. יש קונה עולמו בשעה אחת ועי"ש שיצאה בת קול שהוא מוזמן לחיי עולם ועיין תשובת קנ: בתוס' ד"ה מוזמן לחיי עוה"ב שהכוונה בלא דין ובלא טורחין עיין מעדני מלך (וקלטת הרל"י ז"ל מתורגם ללש"ק 48) שכך למדו אנ"ש. וכן משמע ממהרש"א ע"ז יז: וצ"ע כי יש דורשין לשבח ועיין הרהרתי"א בספרו פתח עינים על ע"ז יז. וטראית עין על ע"ז יז. מש"כ עפ"י האלשיך שנהרג על קדוש ה' מתוק הכל ועפ"י הארז"ל (לקו"ת תהלים לב) שר' אלעזר בן הורדיא

וזה בכל המעשים טובים של רב יוחנן כהן גדול. ועיין ספר לקוטי תורה והש"ס לרבי יצחק אייזנכשטיין בהקדמה לספר דברים שם מה שכתב בשם המגיד ממעורט"ש שתחילה דרש לגנאי ואח"כ חזר בו ע"ש. עוד עיין שבת קנג. אלו ואלו יושבין הללו אוכלין והללו רעבין. ועיין אמרי פנחס השלם (בני ברק תשסג) שער הסיפורים אות רד בשם רבי אלימלך מליובנסק שסיפר על כורך פשוט שכונת שנגנו גלינות ספרים ריקים נקרא למעלה רבי ולמטהויהו נגלה וניסתר כדי שיוכל להיות בג"ע. עוד עפ"י חובת הלבבות שער הכניעה פ"ו שמי שדברו עליו לשה"ו מקבל מצות זה שדיבר עליו (עיין קובץ אור ישראל קובץ מ' עמ' קי סוף אות ו' במאמרו של הרב יעקב חיים סופר).

^ב עיין רימורו נא לב אנמיים שרפו באש פירש רד"ק ומצודת ציון הגומט הגדל ע"פ המים. ונמאה הוא קנה סוף עיין בכור שור שמות ב' הקולמוס מבואר במסכת כלה רבתי ז' א'.

^ג עיין ספורי מעשיות מעשה יג' ו' בעטלערס יום המשי.

^ד * לעיל בס' מט

^ה לשון הספר שפע טל חס"ל שער ג' פ"ה ואתה המעין אם בעל נפש אתה בין וחסם מדברני

^ו גם בדפוס ותורלד-היו ותורלד-היו

^ז עפ"ש"ש שבת יא. תנ"ל

^ט עיין חיי מוהר"ן סימן סט שמוהר"ן שמע תורה זו על העגלה בדרך בלוותו את רבינו לשבת שירה בשערהיין. ולפני כן אמר שיחה נח בשיתח הרה"ן

^י בתקפא - (ישעי' לו) בתרלד ובתשכס תקוק

^{יא} בדפוס - והיה. בתרלד - והי'. ותורלד - והיו

^{יב} עיין תורה רל ועיין הוריות יב. כדי יתיבתו קמיה רבייכו חוה לפומיה ערובין יג: הא (דעדיפאנא) דמחדנא ספי וכו'

^{יג} הנשמה היא השכל עיין תורה לה אות ב'. ותורה ס' סוף אות ג'. ותורה סא אות ג'. ותורה ח' תנינא אות יב.

^{יד} בתורלד- כמו

^{יז} עיין תורה טו אות ג'. ותורה כג אות א' ואמת הוא אור הפנים. ובתורה מז והארט פנים הוא תיקון ואמת. ותורה לה אות ט'. ועיין עץ חיים שער יג פרק יד.

^{יח} בהלכה ה' ועיין גם וזהר וישב דף קצא ריש עמוד א' ובמתק מדבש שם סעפ"י הרמ"ק ומפרשים ובעש"ט עה"ת פרשת ואתחנן אות ל'.

^{יט} בתקפא (שקלים פ"ג) ובתשכס תקוק

^כ ותורלד- ומצויירין

מאמר אפשר שישב אחד אצל חברו בג"ע

מספה"ק ליקוטי מוהר"ן

זמן אמירת התורה
לא ידוע

פתיחה

נ"ל שרבנו מחדש כאן שיש הבדל בין המקום בגן עדן, לתענוג ושעשוע וש"י עולמות, דהיינו אע"פ שמדובר בלמעלה מהמקום, שעל כן גם המקום הוא השגה, אעפ"כ יש חילוק ואפשר ששנים יהיו באותו מקום בג"ע ואעפ"כ אחד יתענג וחבירו לא ירגיש כלום. ונ"ל הטעם כי המקום נקבע לפי המקיפים שזכה להם בעוה"ז, ע"י שלא קלקל מעשיו, או שזכה פתאם לאור עצום של אמת עד שיצאה נשמתו מתוך תשובה וקנה עולמו בשעה, אבל התענוג וש"י עולמות הוא לפי האור הפנימי שזכה לקנות ע"י עבודת ה' בעוה"ז. (ואולי אפ"ל שבזה מיישב רבנו את המחלוקת בין המפרשים (בע"ז י: יז. יח.) האם הקונה עולמו בשעה אחת זכה בכל, או לא זכה, ולפי רבנו נ"ל שזכה במקום ולא בתענוג)

שיחות

שיש"ק חלק ז' אות תלו - מבאר בתורה שאפשר שישב אחד אצל חברו במקום אחד בגן עדן, ולזה יהיו כל התענוגים וכו', ויחברו לא ירגיש שום תענוג. ולכאורה קשה איך שיק שישב בגן עדן, ולא ירגיש שום תענוג כחברו הסמוך לו, ומה נפשך אם מגיע לו גן עדן, צריך להרגיש התענוג, ואם אין מגיע לו גן עדן אם בן מה יושב שם כלל וכלל. ואמרו אנשי שלומינו, שהוא על פי מה שאמרו רבותינו זכרונם לברכה (ע"ז י: יז. יח.) "בכה רבי ואמר יש קונה עולמו בשעה אחת", וכמו שאמרו פ"מ (ברכות סא): "יצתה בת קול ואמרה הרי זה מזמן לחיי עולם הבא" וכדומה, שהפירוש שישביל מעשה גדול קנה וקנה שעשה זכה לגן עדן ונצל מגיהנם, אולם להרגיש את התענוגים שגן עדן אינו יכול, כי באיזה זכות יקנה לזה, ועל כן יכול להיות שישבו שנים בגן עדן, וזה ירגיש כל התענוגים, ויחברו היושב בסמוך לו לא ירגיש שום תענוג, וגם על זה בכה רבנו הקדוש, איך זוכין לזה, ואמר "יש קונה" וכו', כי נסיונות שיש בעולם הם קשים ומרים, ובני עליה מועטים - כמו שאמרו חכמינו זכרונם לברכה (סוכה מה): (מעדני מלך; וראה כתובות דף קג: בתוס' ד"ה "מוזמן", ודו"ק).

שיש"ק חלק ז' אות תלו - שם. בענין מה שלכאורה אינו מובן מה יש לו לזה לישב בגן עדן, בעת שאינו מרגיש ומבין ומתענג בהשגות שגן עדן מחמת שאין לו לב לזה וכו'. ואמר רל"י ז"ל, שלאמת אין לו שום תקון כי אם לחזור בגלגול, אולם שכרו יהיה שיולד בבית כשר שיוכל לקיים מיד המצוות, ועל ידם לזכות בשאר הצדיקים לתענוג שגן עדן: (שם).

שיש"ק חלק ז' אות תל - שם. מובא בספרים ספור מעשה על אחד שזכה לשבת בגן עדן במקום נעלה מחמת שום מעשה טוב מיוחד שעשה, אולם לא הרגיש שום חיות במקומו, וטען כלפי מעלה שהוא רוצה גם להרגיש הנעימות שיש שם, ואמרו לו זאת לא נתן לך כי לא זכית להתיגע ולהתאמץ בשאר הצדיקים היושבים שם. כי רק זכית לזה מחמת מעשה אחד נעלה, מה שאין בן שאר הצדיקים הם התיגעו ועברו נסיונות ועמדו בהם ומשום כך ראויים הם לישב בגן עדן. וגם להרגיש את הנעם העליון השופע בו, ואמר וטען אבל מה שנה לי להיות כאן בשאיני מרגיש הדברים, ואמרו לו אם אתה חפץ נחזיר אותך בגלגול ותתיגע על המצוות ותזכה פחותם, ענה וטען מפהד אני שמא אם אקחור שוב בגלגול אקטא ואקלקל אף את מקומי זה, אמרו לו: זאת מבטיחים אנו אותך שלא תקלקל ותקטא ח"ו, אבל הנה מדיב לעבר היסורים והיגיעות ושכירת המגיעות אם ברוצונך לזכות להרגיש גם את הנעם שגן עדן. (ספור זה שיקף להמבאר בליקו"מ סימן קצ"א עיי"ש).

הקדמה

בכלליות נראה שכאן רבנו מעורר אותנו להכין את עצמנו לחיים הנצחיים בעוה"ב/ז בגן עדן. כחז"ל באבות (ד' טז) רבי יעקב אומר, העולם הזה דומה לפרוודור בפני העולם הבא. התקן עצמך בפרוודור, כדי

^א ד ער זי חשון תשפ"א ירושלים

^ב **ברכות דף יז.** מרגלא בפומיה דרב [לא כעולם הזה העולם הבא] העולם הבא אין בו לא אכילה ולא שתיה ולא פריה ורביה ולא משא ומתן ולא קנאה ולא שנאה ולא תחרות אלא צדיקים יושבין ועטרותיהם בראשיהם ונהנים מזיו השכינה שנאמר ויחזו את האלהים ויאכלו וישתו:

פני יהושע - נראה דלשון מרגלא בפומיה משמע שהיה רב רגיל לומר כן היינו משום שיש תכלית מוסר גדול בזה שהרי שנינו בפרקי אבות [פ"ד ה"ט] התקן עצמך בפרוודור כדי שתכנס לטרקלין ובא רב להודיענו שטרקלין זה שהוא עה"ב אין בו ענין גשמי כלל וכל עניני היעודים הנמצאים במקרא שמורים על עניני גשמיים כאכילה ושתיה לא מיירי בעה"ב ממש שהוא הטרקלין אלא לימות המשיח אבל לעה"ב ממש עין לא ראתה כדאיתא בשבת והיינו ממש כמימרא דרב דהכא דעיקר עה"ב היינו שיושבים ונהנים מזיו שכינה, א"כ לפי"ז מה שצריך אדם להתקין עצמו בפרוודור שהוא עה"ז היינו ע"י תורה וקיום המצוות שע"י כך יודככו כל רמ"ח אבריו ושט"ה גידיו שהם כנגד תרי"ג מצות בויכוח גמור כדי שיוכלו כל אבריו וגידיו הרוחנים ליהנות מזיו השכינה, ועל זה מייתי שפיר

שתכנס לטרקלין: וכדברי רבנו בשיחות הר"ן¹ שראוי לאדם להרגיל את עצמו להיות בעולם הבא, דהיינו להיות מופרש מתאוות, כמו בעולם הבא שאין בו לא אכילה ולא שתיה ושום תאוה מתאוות הבהמיות. ולא רק בגלל הסבל שבג"ע יתאוה לדבר שאין שם, אלא כיון שתאוות התענוגים הגשמיים סותר לתענוג הרוחני, ואפילו בעוה"ז² כ"ש בגן עדן.

להמחיש את ההבדל בין מי שהכין עצמו למי שלא הכין עצמו אומר כאן רבנו שאפשר ששנים ישבו במקום אחד בגן עדן ואעפ"כ אחד ירגיש בלבו כל ש"י עולמות והתענוג והשעשוע מהן וחבירו לא ירגיש כלום. והקושיא המתבקשת כיצד יתכן להפריד בין מקום להשגה בג"ע שהוא למעלה מהמקום והזמן. וקושיא נוספת על מי רמוז רבנו. גם צ"ע מה הדין במי שקיבל מצוות של אחרים. ומה הדין במי שלימדוהו תורה אחרי הנפטר. ומה הדין במי שתומך בלומד תורה. ומה הדין בשנים שזכו למקום אחד בג"ע האחד למדן וצדיק וחבירו לא צדיק ולא למדן אבל זכה ע"י שקיים מצווה במסירות נפש, האם יזכו לאותם ש"י עולמות והתענוג מהם.

ש"י עולמות שהן השגות אלוקות בגן עדן כיצד זוכים בהם, וכיצד יתכן להמצא בגן עדן אצל מי שזכה בהם ואעפ"כ להיות חסר אותם לגמרי.

עיינן שיחות הר"ן אות צו שש"י עולמות הצדיק בונה ממחלוקת. ועיינן לק"ה מזוה ד' ביאור העניין, כיצד כל אדם זוכה לזה ע"י שבירת היצה"ר.

עיי"ש ו' שמבאר שכל העולמות גם הרוחניים ביותר הם אור וכלים, והאדם הוא נשמה וגוף, כפי התגברותו על היצה"ר להאיר אור הנשמה בגוף בזה זוכה לכלים להשגות אלוקות. ונשמה וגוף הן תרתי דסתרי מאד, והמחלוקת ביניהם היא עצומה, ומי שמתגבר לעשות שלום ביניהם זוכה לעשות ש"י עולמות.

בח"מ אות מג מדייק לשון עולמות ומבאר משל לעולם שלנו שסובבים אותו גלגלים וככבים לרוב ויש בו המוני מדינות ובכל מדינה ערים ומבואות ובתים וכל זה בעולם אחד מהשלש מאות עולמות. ומבאר שם כיצד יתכן שיהיו כל כך רבוי בתים רוחניים כמו שיש בש"י עולמות גשמיים כנ"ל ומבאר עפ"י רבוי הבתים שנעשים ע"י הערבות שיש בין כל ישראל, ובפרט כשמתפללים ביחד בקבוץ של ר"ה. ונראה לבאר עפ"י דהכי נמי כל התגברות על היצה"ר³, עיי"ו משבר את עזות הגוף ומאיר אור נשמה בגוף⁴ שמחבר אור

מקרא ויחזו את האלקים ויאכלו וישתו ומתרגמינן וחדאין כאילו אכלו ושתו כמ"ש רש"י כאן. ולכאורה הדברים קשה לאומרן לדמות ראיית פני השכינה להנאת אכילה ושתיה וח"ו לומר כן, אמנם למאי דפרישית אתי שפיר שבא הכתוב לרמוז על זה הענין בעצמו שכמו שרמ"ח אבריו ושס"ה גידיו עיקר החיוני שלהם ע"י אכילה ושתיה שע"י כך מתעדנים כמו כן היו כל רמ"ח אברים ושס"ה גידין מודככות בשעת מתן תורה ע"י קבלת התורה שהם תרי"ג מצות, כן נראה לי:

¹ שיחות הר"ן אות צו - ראוי לאדם להרגיל את עצמו להיות בעולם הבא, דהיינו להיות מופרש מתאוות, כמו בעולם הבא שאין בו לא אכילה ולא שתיה ושום תאוה מתאוות הבהמיות הכלות ונפסדות של העולם הזה (כמבואר בברכות יז.). וכמו שאנו רואין החולה מחמת שהוא סמוך קצת לעולם הבא על כן הוא מואס באכילה ושתיה ומשגל ואין לו שום תאוה, אדרבא כל התאוות קצים ומאוסים עליו מחמת שהוא סמוך לעולם הבא שאין בו אכילה ושתיה וכו'. כן יש לאדם להרגיל עצמו בעודו בחיים חיותו ובבראותו שיהיה יכול להתנהג בלא תאוות כמו בעולם הבא. ובודאי אם היה נוכר בטוב וזרון מתענוגי העולם הבא, בודאי לא היה יכול לסבל כלל חיות ותענוגי העולם הזה. עד שבשביל זה מעלה גדולה השכחה. אף שהיא מדה לא טובה, עם כל זה היא מעלה שעל ידה אפשר לאדם לחיות בעולם הזה.

² עיינן תורה ח' תנינא מזונא דנשמתא הפך מזונא דגופא.

כמו שאמר פעם החזו"א זצ"ל לתלמידו ר' ישראל וינגר זצ"ל "מנעורי אני זוכר שיש ללחם טעם". ועוד אמר פעם: "בטוחני שלקצות החושן לא היה טעם ב'קוגל', שהרי אנו רואים כמה 'גישמאק' היה לו בלימוד התורה".

³ לק"ה מזוה ד' ז' - כְּמוֹ שְׁאֲמְרוּ רְבוּתֵינוּ וְכְרוֹנָם לְבָרְכָהּ יִקְרָא אֶל הַשְּׁמַיִם מֵעַל, זֶה הַנְּשֻׁמָּה וְאֶל הָאָרֶץ וְכוּ' זֶה הַגּוֹף וְהַנְּשֻׁמָּה הוּא הַשֶּׁכֶל, כְּמוֹ שֶׁכָּתוּב, וְנִשְׁמַת שְׂדֵי תְבִינִים, כְּמוֹ שֶׁכָּתוּב אֲדוֹנָנוּ מוֹרְנוּ וְרַבְּנוּ וְכָרוֹנוּ לְבָרְכָהּ, וְהַגּוֹף הוּא בְּחֵינַת הַצְּמֻצוֹם שֶׁמִּשָּׁם נִמְשָׁכִין כָּל הַגְּשְׁמִיּוֹת עַד שֶׁנַּעֲשׂוּ גוֹפִים גְּשְׁמִיִּים וְאֶפְלוּ כָּל הָעוֹלָמוֹת הָעֲלִיּוֹנִים וְהַגְּבוּהִים וְרוֹחֲנִיִּים מֵאֵד כָּלֵם כְּלֹלִים מְאוֹרוֹת וְכֹלִים שֶׁהֵם בְּחֵינַת נְשֻׁמָּה וְגוֹף שֶׁנִּמְשָׁכִין מִבְּחֵינַת אֹר הַשֶּׁכֶל וְצְמֻצוֹמִים הָעֲלִיּוֹנִים שֶׁנִּמְשָׁכִין מִתְחַלַּת הַצְּמֻצוֹם שֶׁל בְּחֵינַת הַחֲלָל הַפְּנוּי כְּמוֹכֵן כָּל זֶה בְּכַתְבֵי הָאָרֶץ ו'ל. נִמְצָא, שֶׁשְּׁמַיִם וְאָרֶץ הֵם בְּחֵינַת נְשֻׁמָּה וְגוֹף אֹרוֹת וְכֹלִים שֶׁנִּמְשָׁכִין מִבְּחֵינַת בְּרָאשִׁית רֵאשׁ בֵּית, שֶׁכָּל וְצְמֻצוֹם שֶׁמֵּהֶם נִבְּנִין כָּל הָעוֹלָמוֹת בְּרוֹחֲנִיּוֹת וְגְשְׁמִיּוֹת.

⁴ לק"ה מזוה ד' אות א' עיינן שיחות הר"ן אות צו - עין שם מענין הש"י עולמות שהם שעשוע עולם הבא שהאדם צריך להזכיר את עצמו בהם כדי להמשיך ולהשמיט את עצמו מתאוות עולם הזה והבליו ואלו הש"י עולמות נבנין ממחלוקת, דהיינו על ידי שהצדיק דן את הכל לכף זכות אפלו החולקים עליו ועושה שלום בין המחלוקת שהוא בחינת חלקי אבנים וכו'. ובונה מהם בתים בבחינת שלום בית. ומהבתים נעשין עולם עד שנעשין ש"י עולמות בחינת להנחיל אוהבי י"ש, עין שם כל זה היטב:

⁵ ובפרט ע"י לימוד תורה שעליה אמרו בראתי יצה"ר בראתי לו תבלין, וכתוב כל נתיבותיה שלום, (נתיב דייקא שהוא שביל נעלם כי בנגלה נראה שהיא עושה גבול ודרך, ובאמת הגבול עושה נתיב שלום בין גוף ונשמה) ועיינן תורה א' כיצד תורה בכח מכניע את היצה"ר, נמצא שעל ידה בונה בתים ערים ומדינות ועולמות, וכן איתא בהקדמת הזוהר (דף ה.). מה אני בורא שמים ארץ בדיבור אף אתם (הובא בתורה מזו). ועיינן תורה סד אות ד' - פי כל הדברים שכל אחד מהם מדבר, הכל הם רק בשביל בריאת העולם שנעשה על ידם בתוך החלל הפנוי שביניהם. שביניהם. פי התלמידי חכמים בוראים את הכל על ידי דבריהם. כמו שכתוב (ישעיה נ"א): "ולאמר לציון עמי אתה" אל תקרי עמי אלא עמי, מה אבא עבדי שמאי וארעא במלולי אף אתם בן (כמו שכתוב בזהר בהקדמה דף ה:)

לכלי ובונה בית רוחני, וכך בכל שבירת יצר, בונה עוד בית ורחוב שלם ועיר ומדינה ובמשך חייו עולם שלם ומי שיש עליו עוד מחלוקות לבד מהגוף כגון אשתו ובניו ושכן ושונאים וכו' ומצליח להתגבר עליהם ולעשות שלום אפשר שיזכה אפילו לכמה עולמות עד שלש מאות ועשר^א, שהוא ריבוי עצום.

נמצא שקונה עולמו בשעה אחת כיון לא הספיק להתגבר כלל על היצה"ר עדין לא בנה שום בית, כי כל חייו הלך רק אחר יצרו הרע. אעפ"כ כיון שזכה להארת אמת עצומה עד שמסר נפשו למות או שמת ברוב חרטה על מעשיו הרי זכה למקיף עצום נפלא ונורא, שהלבין את כל חטאיו, והפשיט ממנו כל הבגדים הצואים, והורשה להיכנס לג"ע והמקיף הנפלא שזכה בו זיכה אותו למקום נפלא בג"ע, אבל ש"י עולמות לא זכה לבנות כלל כי מעולם לא התגבר על יצרו.

ועיין תורה מט שעיקר יצר טוב ויצר רע הם בלב מחשבות טובות ומחשבות רעות, הן השרש לדבור טוב או רע ולמעשים טובים או רעים, נמצא שכל העולמות שאדם בונה ע"י התגברות על היצר הרע הן בלב. ומבואר שם שהאלוקות היא בלב, בחי' מקיף נפלא אבל האדם ע"י מחשבות רעות מקלקל אותו, נמצא כדי לזכות במקיף צריך רק לא לקלקל, אבל כדי לזכות לפנימי צריך להתגבר ולחשוב ולדבר ולעשות טוב. והמקיף עושה מקום בלב ובג"ע, והפנימי בונה עולמות. כי המקיף הוא אור גדול שא"א שיכנס למח ורק מקיף אותו ונותן הרגשה בלב ומרחיב אותו^ט, אבל הפנימי שנעשה ע"י הכנעת היצה"ר ונעשה מחשבות טובות בלב בונה עולמות.

ועיין כל זה נפלא בלק"ה מזוזה ד' ד' ו' כיצד כל המחלוקות הן מהחלל הפנוי וע"י שלום בונה עולמות והשלום הוא ע"י התגברות על היצה"ר ששרשו בחלל הפנוי.

וזה בחי' חלוקי אבנים^א, כי כל אחד מישראל הוא בחי' אבן וכשם שפרצופיהם שונים כך דעותיהם וע"י שלום נעשה רבוי בתים, ומי שעושה שלום בונה רבוי בתים חצרות ומבואות וערים ומדינות ועולמות^ב. ולפ"ז קצת יותר מובן המשל שמביא רבנו ממלך גוי המושל על מדינה גדולה שכל הנצרך לה לאנשיה בלבד, ועליו אמר שלמה המלך לב מלכים אין חקר, ללב המרגיש השגות אלוקות, כי גם השגת אלוקות של ג"ע משלו חז"ל לש"י עולמות.

הקונה עולמו בשעה אחת, ומזומן לחיי עוה"ב

רבי לוי יצחק זצ"ל סיפר שאנ"ש למדו כוונת רבינו על אותם שנאמר עליהם בגמרא יש קונה עולמו בשעה אחת, וקבלנו שרוב דבריו היו קבלה מאנ"ש באומן. ואע"פ שלא מוכרח אבל יש להניח שכך קבלו איש

^א **לק"ה מזוזה ד' ד' –** כי בחינת חלל הפנוי אי אפשר להשיג כמו שמבאר שם, עיין שם. אבל כשמשתלשל מזה המחלקת למטה נופל לפעמים ונעשה מחלקת גמור חס ושלוש, והצדיק שמטה כלפי חסד ודן את הכל לכף זכות ועושה שלום בין המחלקת ובונה מהם ש"י עולמות כנ"ל, זה הצדיק מעלה כל המחלקת שבעולם לשרשו לבחינת המחלקת של החלל הפנוי שהוא באמת בלו אחד כנ"ל. וזה שמבאר שם שהוא דן אותם לכף זכות שפונתם לשם שמים, כי לא היה העולם יכול לסבל אור של הצדיק שאורו גדול מאד להעולם לסבלו, הינו כנ"ל שבהקרח שיהיה קצת מחלקת וחלוקי דעות בין החכמים כי אם לאו לא היו יכולים לקבל אור הצדיק שגדול מאד מאד ואי אפשר להעולם לסבלו והיה בבחינת אין סוף, אבל על ידי המחלקת נמשך האור לצדדין ואז יש מקום לבריאה וכו' כנ"ל. ועל ידי זה שהצדיק דן את הכל לכף זכות ומעלה כל המחלקת לשרשו לבחינת המחלקת של חלל הפנוי ויודע ומאמין שבאמת זה המחלקת בלו אחד כנ"ל. ועל ידי זה עושה שלום בין כל המחלקת על ידי זה הוא בונה הש"י עולמות שהם שעשוע עולם הבא:

^ב וזה בחי' מקומו של עולם ואין העולם מקומו, שנאמר על הקב"ה ועיין תורה א' אות יד שצדיק שיש לו בלב מקום לכל אחד מישראל גם השונה ממנו הרבה, לבו בחי' מקומו של עולם, כי האלוקות בלב וצריך לעשות חלל שיהיה בו מקום לכל העולמות דהיינו חלל לא רק מאלוקות אלא בעיקר מישות, כי לפעמים מרוב אלוקות שבלב אין לו מקום לשום אדם, וכל אחד הוא עולם קטן ומי שיש לו מקום בלב לכל ישראל יש לו מקום בלב לש"י עולמות.

^ג **לק"ה מזוזה ד' ד' –** וכל ההשגות אי אפשר להשיג כי אם על ידי הצמצום של חלל הפנוי כי אם לא היה הצמצום היה הכל אין סוף ולא היה מקום לבריאה ולא היה שייך קבול שכן ולא היה שום השגה וידיעה להצדיקים ממנו יתברך, כי שם בבחינת הצמצום הנ"ל, שם עקר שרש הבחירה, כי עקר הדינים שמהם ניקת כל היצר הרע הוא משם כידוע. ומי שזוכה לשבר את היצר הרע וממתיק את שרש הדינים וזכה להפך הצמצום לחסד נפלא שזוכה על ידי הצמצום הזה דיקא להשיג כל ההשגות שאי אפשר להשיגם כי אם על ידי שיש צמצומים כידוע. ואז בונה על ידי זה דיקא כל ההיכלות והבתים אשר עליהם נאמר, אשרי תבחר ותקרב ישכן חצריך נשבעה בטיב ביתך וכו', בחינת אחת שאלתי וכו' שבתאי בביית ה' וכו' לחזות בנעם ה' וכו', בחינת מה ידירות משפנותיך ה' צבאות וכו'. והוא מרבה לבנות בתים והיכלות וחקצרות ופלטין קדושים ונוראים כאלו עד שבונה הש"י עולמות כנ"ל:

ועתה מובן היטב מה שמבאר שם שהש"י עולמות נבנין ממחלקת, כי דיקא על ידי שיש מחלקת שזה נמשך בשרשו מחלל הפנוי והוא מעלה כל המחלקת לשם וכולל הכל בתכלית האחדות והשלום על ידי שהוא דן את הכל לכף זכות. על ידי זה הוא בונה בודאי ש"י עולמות שהם קבול השכר של עולם הבא שהם ההיכלות והבתים של השגות אלקיותו יתברך כנ"ל, כי עקר בנינם על ידי הצמצום הנ"ל דיקא שהוא שרש המחלקת שזכה להמתיק ולהעלות הכל לשרשו וכו'.

^ד **חלוקי אבנים** נקרא אבנים עגולות ששחקו המים והן חלוקי נחל. ויש אבנים חצובות שהם אבנים מרובעות. ונ"ל כי עיגול רומז לאדם המכונס בתוך עצמו, אבל רבוע יש בו פינות שבהן הוא פונה לוולתו. על כן עם אבנים מרובעות אפשר לבנות בית, שהוא רבוי אבנים ורבויות בתים, כמבואר בתורה ח' תנינא. אבל עם חלוקי נחל א"א לבנות בית, כי כשאדם לא מעורב עם הבריות ולא מרגיש ערב לחבירו אזי לא נעשה בתים, וזה לשון חלוקי אבנים בחי' מחלוקת.

^ה **לק"ה מזוזה ד' א' –** דהיינו על ידי שהצדיק דן את הכל לכף זכות אפלו החולקים עליו ועושה שלום בין המחלקת שהוא בחינת חלקי אבנים וכו'. ובונה מהם בתים בבחינת שלום בית. ומהבתים נעשין עולם עד שנעשין ש"י עולמות בבחינת להנחיל אוהבי י"ש

מאיש ממוהרנ"ת שזו כוונת רבנו שהרי את הליקוטי מוהר"ן למדו תמיד ושאלה ראשונה המתבקשת כאן היא כיצד יתכן לחלק בין מקום להשגה בג"ע שהוא למעלה מהמקום. עיין תורה רפו שהגן והעדן הם חכמה תתאה וחכמה עילאה. ומסתמא קבלו כנ"ל שהקונה עולמו בשעה אחת, זוכה רק במקום ולא בתענוג מהש"י עולמות.

עיין ע"ז י:י"ג מעשה בבר קטיעה בר שלום, ובדף יז.י"ד מעשה ברבי אליעזר בר דורדיא, ובדף יח.י"ו מעשה מהממונה הרומאי שמייהר פטירת רבי חנינא בן תרדיון, שיצאה בת קול שהם מזומנים לחיי עוה"ב ורבי בכה יש קונה עולמו בשעה אחת. ובכתובות דף קג:י"ו מעשה בכובס שקפץ מהגג כששמע שרבי נפטר.

וצ"ע לשון מזומן לחיי עוה"ב מה הכוונה? ועיין תוספות בכתובת קג: – תימה והלא כל ישראל יש להם חלק לעוה"ב ופירש הרב ר' מאיר כל היכא דאמר מזומן לחיי העולם הבא הינו בלא דין ובלא יסורין:

ועיין מהרש"א ע"ז י:י"ג שיש קונה עולמו בשעה הכוונה שקנה לפי מדרגתו וע"כ בכה רבי שלא זכה לחיות ולקנות יותר. וכן כתב רבי יהונתן איבשיץ (יערות דבש א' א') שהטעם שמת מיד היה לטובתו שמא יחטא ויחזור לסורו, ורבי בכה כי ראה שלא יכול בטוח בעצמו שאם יעשה תשובה לא יחזור לסורו.

אבל הרחיד"א בספרו פתח עינים/י"ו ומראית עין, כתב שרבי בכה על זה שצריך כמה שנים למה שזה זכה בשעה, וכמ"ש האלשיך (פ' פנחס) על הנהרג על קדוש ה' שתיקן ברגע אחד כל אבריו. וכן מיומא פו: אמרו

²¹ **עבודה זרה דף י:** קטיעה בר שלום מאי (הוי) [היא] דההוא קיסרא דהוה סני ליהודאי אמר להו לחשיבי דמלכותא מי שעלה לו נימא ברגלו יקטענה ויחיה או יניחנה ויצטער אמרו לו יקטענה ויחיה אמר להו קטיעה בר שלום חדא דלא יכלת להו לכולהו דכתיב כי כארבע רוחות השמים פרשתי אתכם...כשם שא"א לעולם בלא רוחות כך א"א לעולם בלא ישראל ועוד קרו לך מלכותא קטיעה אמר ליה מימר שפיר קאמרת מיהו כל דוכי (מלכא) [למלכא] שדו ליה לקמוניא חלילא כד הוה נקטין ליה ואוליין אמרה ליה ההיא מטרוניתא ווי ליה לאילפא דאולא בלא מכסא נפל על רישא דעורלתיה קטעה אמר יהבית מכסי חלפית ועברית כי קא שדו ליה אמר כל נכסאי לרבי עקיבא וחביריו יצא רבי עקיבא ודרש והיה לאהרן ולבניו מחצה לאהרן ומחצה לבניו יצתה בת קול ואמרה קטיעה בר שלום מזומן לחיי עוה"ב בכה רבי ואמר יש קונה עולמו בשעה אחת ויש קונה עולמו בכמה שנים.

²² **עבודה זרה דף יז:** והתניא אמרו עליו על ר"א בן דורדיא שלא הניח זונה אחת בעולם שלא בא עליה פעם אחת שמע שיש זונה אחת בכרכי הים והיתה נוטלת כיס דינרין בשכרה נטל כיס דינרין והלך ועבר עליה שבעה נהרות בשעת הרגל דבר הפיחה אמרה כשם שהפיחה זו אינה חוזרת למקומה כך אלעזר בן דורדיא אין מקבלין אותו בתשובה הלך וישב בין שני הרים וגבעות אמר הרים וגבעות בקשו עלי רחמים אמרו לו עד שאנו מבקשים עליך נבקש על עצמנו אמר אין הדבר תלוי אלא בי הניח ראשו בין ברכיו וגעה בבכיה עד שיצתה נשמתו יצתה בת קול ואמרה ר"א בן דורדיא מזומן לחיי העולם הבא [והא הכא בעבירה הוה ומית] התם נמי כיון דאביק בה טובא כמינות דמיא בכה רבי ואמר יש קונה עולמו בכמה שנים ויש קונה עולמו בשעה אחת ואמר רבי לא דיין לבעלי תשובה שמקבלין אותן אלא שקורין אותן רבי.

²³ **עבודה זרה דף יח:** אמר לו קלצטונירי רבי אם אני מרבה בשלהבת ונטל ספוגין של צמר מעל לבך אתה מביאני לחיי העולם הבא אמר לו הן השבע לי נשבע לו מיד הרבה בשלהבת ונטל ספוגין של צמר מעל לבו יצאה נשמתו במהרה אף הוא קפץ ונפל לתוך האור יצאה בת קול ואמרה רבי חנינא בן תרדיון וקלצטונירי מזומנין הן לחיי העולם הבא בכה רבי ואמר יש קונה עולמו בשעה אחת ויש קונה עולמו בכמה שנים.

²⁴ **כתובות דף קג:** ההוא יומא דאשכבתיה דרבי נפקא בת קלא ואמרה כל דהוה באשכבתיה דרבי מזומן הוא לחיי עוה"ב. ההוא כובס כל יומא הוה אתי קמיה, ההוא יומא לא אתא, כיון דשמע הכי סליק לאיגרא ונפל לארעא ומית, יצתה בת קול ואמרה אף ההוא כובס מזומן הוא לחיי העולם הבא:

²⁵ **מהרש"א על עבודה זרה דף י:** קונה עולמו וכו'. יראה בזה שדקדק לומר בכ"א עולמו שקונה עולמו לפי מדרגתו כדאמרינן שיש לכל צדיק מחיצה בפני עצמו אבל בכה רבי אההוא דלא קנה עולמו רק בשעה א' שנהרג ויצא מן העולם ולא זכה למדרגה היותר גדולה לקנות עולמו בכמה שנים וק"ל:

²⁶ **עי"ש לשונו** – פתח עינים ע"ז יז. – יצאת ב"ק ואמרה ר"א בן דורדיא מזומן לחיי העה"ב וכו' כתב מהר"ח ז"ל כי המגולגל המשלים נוטל חלקו וחלק חבירו בסוד יכין רשע וצדיק ילבש כי אותו לבוש שעשה רשע זה על ידי קצת צדקותיו ומעשיו הטובים ולא זכה ללבשו עתה אותו המגולגל המשלימו לובש אותו והוה צדיק ילבש. והנה יוחנן כ"ג ששמש פ' שנה בכהונה גדולה ובודאי כי ע"י עבודתו כמה וכמה לבושין דיקר שעשה לו, רק שאח"ך נעשה צדוקי ואיבד כל החלוקים הטובים ההם. והנה, דוגמת יוחנן זה שבימיו הראשונים היה צדיק ולבסוף חטא, ומה שפגם היה בימיו האחרונים, לכן בא ר"א בן דורדיא שהיה פגום כל ימיו הראשונים ובסוף ימיו עשה תשובה, ונמצא כי יש כאן ימים שלמים מתוקנים וימים שלימים מקולקלים והנה צד הרע שבימים האלו נטל יוחנן וצד הטוב שבימים האלו נטל ר"א בן דורדיא וכמ"ש בע"ח בפסוק יגמור נא רע רשעים וכו' ובפסוק אם רעב שנאך עכ"ל מהר"ח ז"ל. וזוהו מבואר דקרו ליה רבי אלעזר כי כיון שזכה בתורה ומצות של יוחנן כ"ג ולבש חלוקא דרבנן שפיר נאה לקרותו רבי.

יש קונה עולמו בכמה שנים ויש קונה עולמו בשעה – אחת פשטן של דברים שקונה עולמו פי' עה"ב דאמרו ז"ל כי לכל אדם יש לו חלק בג"ע וחלק בבהנם וזה נוטל חלקו וחלק חבירו בג"ע לא זכה נוטל חלקו וחלק חבירו בבהנם. וחלק בג"ע צריך לטרוח בתורה ומצות לקנותו וז"ש יש קונה עולמו וכו' א"ג אפשר דידוע דהאדם הוא עולם קטן, ויש קונה עולמו ר"ל קונה את עצמו שהוא עולם קטן, וזהו עולמו. ויען שצריך לתקן כל אבריו ע"י רמ"ח מצות ויש כמה מצות שצריכין זמן ומקרה לעשותן ויש מצות דלא אפשר לעשותן וצריך לעסוק בתורה בדיני המצות ההם ובסודין ולכוין שיחשב לו כאלו קיימן גם צריך להשלים חלקי תורתו בפרד"ס וגם לתקן נר"ן שלו, ואולי גם אחרים שהם משרשו. וכל זה צריך זמן רב וכולי האי ואולי. אך מי שזכה למסור נפשו על קדוש ה' בשעה אחת הוא מתקן כל אבריו כלם כמ"ש הרב מהר"ם אלשיך בפנחס שתקן כל אבריו כלם במה שמסר עצמו על ק"ה לענין זמרי וז"ש יש קונה עולמו בשעה אחת.

שנעשים הזדונויות לזכויות. וכן מהמבואר בכהאריוז"ל שלשון מזומן לחיי עוה"ב הוא מדרגה גבוהה ועוד מבואר שם שר"א בן דורדיא קיבל את המצוות שהפסיד רבי יוחנן כה"ג כשהחמיץ, ומפירוש האלשיך פרשת פנחס שהנהרג על קדוש ה' זוכה לתיקון כל גופו. ואילו רבנו מבאר שאפילו ש"י עולמות אין לו, ולא רק התענוג מהם.

גם המגיד ממעורייטש הסתפק בזה, שבתחילה כתב לגרעותא, וחזר בו ופירש לטיבותא. ונראה כי באמת קשה להכריע, ורבנו מבאר בדרך אמצעית. נמצא נפלא שדייקא בסוגיא זו שמבאר מי זוכה לש"י עולמות הנבראים ע"י מחלוקת והשלום, בזה דייקא נחלקו המפרשים מקצה לקצה ואעפ"כ צריך להאמין שאלו ואלו דברי אלקים חיים, ועי"ז בונים עולמות בחלל, כמבואר בלק"ה/טו.

וצ"ע האם החיד"א התכווין שאין חילוק בין צדיק שחי במסירות נפש למי שקנה עולמו ברגע של מסירות נפש. שהרי הביא ראייה לדבריו גם מתוס' בכתובות שאומרים שמוזמן לחיי עוה"ב הכוונה בלא דין ובלא יסורין, ולכאורה לשון זה אדרבה מלמד רק שזוכה למקום בג"ע, ולא לכל העונג שם. כי בוודאי להיכנס לג"ע צריך זכות עצומה, וכל עבירה היא בגדים צואים שא"א לבוא בהם לפני המלך הסובב ומשתעשע עם הצדיקים בג"ע. ואפילו עובדי ה' גדולים צריכים טבילה בנהר דינור/כ"ו לפני הכניסה לג"ע. כ"ש מי שצריך גם קצת גהנם לשרוף הבגדים הצואים הדבוקים בו מאד, ומי שזוכה לזה בעוה"ז היא זכות גדולה להסיר הבגדים הצואים ע"י יסורין.

צ"ע עיין שבת קנג./כ"א מבואר שם שכולם גם הרשעים יכנסו למקום הצדיקים אלא שהצדיקים יאכלו והרשעים ירעבו. ולפי הנ"ל צריך זכות גדולה כדי להכנס לג"ע. אבל עי"ש שפת אמת שאין הכוונה לעוה"ב אלא אחר ההסתלקות.

אמר רבי לא דיין לבעלי תשובה שתקבלין אותם כי ע"י העבירות כמה פגם מגיע ונשחתו כל מדרגות כל דרכי מקומות למעלה אשר בהם אחיות שרשי נשמתו כמ"ש הרב החסיד מהר"א גאלנטי ע"פ נחפשה דרכינו. וה' ברוב רחמי רוחץ כביכול אותם המקומות כמ"ש"ה אם רחץ ה' דמי בנות ציון וכמו שכתב הרב הקדוש הרמ"ק בספר תומר דבורה. וזהו דבר גדול וז"ש לא דיין לבעלי תשובה שמקבלים אותם ורוחצים טנופם ומוזהמתם אלא שקורין אותן רבי דלזה צריך טורח גדול בחורה לקנות חלוקא דרבנן מהתורה בכמה שנים והם זוכים לזה באותה שעה.

ט"ל ק"ה מוזהר ד' ד' – כי עקר הש"י עולמות שהם קבול השכר של הצדיקים בעולם הבא הם בחינת השגות אלקות שישגו אלקותו ואחדותו יתברך בהשגות נפלאות כאלה שמהם יהיו נבנין בחינת בתים והיכלות ברוחניות עליון שהם בחינת ש"י עולמות אשרי הזוכין להם וכל ההשגות אי אפשר להשיג כי אם על ידי הצמצום של חלל הפנוי כי אם לא היה הצמצום היה הכל אין סוף ולא היה מקום לבריאה ולא היה שני קבול שכר ולא היה שום השגה וידיעה להצדיקים ממנו יתברך, כי שם בבחינת הצמצום הנ"ל, שם עקר שרש הבריאה, כי עקר יניקת הדינים שמהם יניקת כל היצר הרע הוא משם פידוע. ...כי המחלקת הוא בחינת ד' רוחות העולם שכל אחד נמשך לצדו זה לימין וזה לשמאל, זה למזרח וכו'. ובאמת שרש המחלקת הוא בלו אחדות, כי שרש כל המחלקת בקדושה הוא מחלקת התנאים והאמוראים שנה אוסר וזה מתיר וכו', כמו שכתב אדונינו מורנו ורבנו זכרוננו לברכה במקום אחר (תורה סב). ושרש מחלקת התנאים והצדיקים נמשך מבחינת תחלת הצמצום של חלל הפנוי שאי אפשר להשיג, כמבאר כל זה היטב בהתורה בא אל פרעה (בסימן סד). עין שם היטב. מבאר שם שהמחלקת שביין הצדיקים הוא בחינת חלל הפנוי, כי אור נשמתם הקדושה של הצדיקים הוא בחינת אור האין סוף ברוך הוא. וכל מה שהצדיקים מדברים הם בוראים עולמות, כי הם שתפים להקדוש ברוך הוא במעשה בראשית, כמו שכתוב, מה אנא עבדי שמיא וארעא וכו'. ואם היו כל הצדיקים אחד היה האור אין סוף ולא היה מקום לבריאת העולם, על כן בהכרח שישמש כל אחד ואחד לצדו, שזהו בחינת מחלקת שיש ביניהם חלוקי דעות וכל אחד נמשך לצדו, שזהו בחינת המשכת האור אין סוף לצדדין ועל ידי זה נעשה בחינת חלל הפנוי ואין יש מקום להבריאה, דהינו בריאת העולמות שבוראין הצדיקים בכל דור כנ"ל.

כ"ע עיין שיש"ק ח"ה קו – מעשה מרבי שמשון תלמיד מוהרנ"ת המכונה שמשון הגדול מהיער, שנפטר וביקש לבא לרבנו – ...כך היה, שבא אלי מוהרנ"ת והביאני אל רבנו. ראיתי איך שלקח רבנו איזה פנקס והביט בו ואמר לי אחר כך: אכן מאנשי אתה, אולם לך וטבל בנהר דינור. לקחני מוהרנ"ת ו"ל לטבל בו, ואמר לר' אברהם בער'ניו: מה אמר לך, גדל היסורים והפאבים שיש בטבילה זו הוא לאין שעור כלל וכלל, אולם גם גדל הענג שיש אחר הטבילה בו הוא לאין שעור. אחר הטבילה חזר עמי מוהרנ"ת לרבנו ו"ל, נענה לי רבנו ואמר "עדין מרגישים בך עולם הזה, לך וטבל שנית", "עס פילט זיך נאך עפעס אין דיר עולם הזה געה זיך טובלען נאך איין מאהל", ויחזר עמי מוהרנ"ת ו"ל לטבל שנית. אחר כך בשחרתי לרבנו, אמר לי רבנו: אכן נטהרת.

כ"ב שבת דף קנג. תנן התם, רבי אליעזר אומר: שוב יום אחד לפני מיתתך. שאלו תלמידיו את רבי אליעזר: וכי אדם יודע איזהו יום ימות? – אמר להן: וכל שכן, ישוב היום שמא ימות למחר, ונמצא כל ימיו בתשובה. ואף שלמה אמר בחכמתו: +קהלת ט+ בכל עת יהיו בגדיך לבנים ושמן על ראשך אל יחסר. אמר רבן יוחנן בן זכאי: משל למלך שזימן את עבדיו לסעודה, ולא קבע להם זמן. פיקחין שבהן קישטו את עצמן וישבו על פתח בית המלך, אמרו: כלום חסר לבית המלך? טיפשיין שבהן הלכו למלאכתן, אמרו: כלום יש סעודה בלא טורח? בפתאום ביקש המלך את עבדיו. פיקחין שבהן נכנסו לפניו כשהן מקושטין, והטיפשיים נכנסו לפניו כשהן מלוכלכין. שמח המלך לקראת פיקחים, וכעס לקראת טיפשיים. אמר: הללו שקישטו את עצמן לסעודה – ישבו ויאכלו וישתו, הללו שלא קישטו עצמן לסעודה – יעמדו ויראו. חתנו של רבי מאיר משום רבי מאיר אמר: אף הן נראין כמשמשין. אלא, אלו ואלו יושבין, הללו, אוכלין, והללו – רעבין, הללו שותין והללו צמאים, שנאמר +ישעיהו סה+ כה אמר ה' הנה עבדי יאכלו ואתם תרעבו הנה עבדי ישתו ואתם תצמאו הנה עבדי ירנו מטוב לב ואתם תצעקו מכאב לב. דבר אחר: בכל עת יהיו בגדיך לבנים – אלו ציצית, ושמן על ראשך אל יחסר – אלו תפילין.

רש"י – יעמדו ויראו – ואף לעולם הבא, צדיקים יושבים ואוכלים ורשעים עומדים ורואים:

נמצא שאפילו על ר"א בן דורדיא זה חידוש עצום לומר שאדם שכל ימיו הכעיס את הקב"ה השונא זימה, בניאוף מאוס ביותר, הנקרא ניאוף על שם החרון אף שגורם, והנה ברגע אחד של חרטה קונה עולמו. זה חידוש עצום שהרגע של חרטה אמיתית, מפשיט ממנו את כל הבגדים הצואים הרבים מאד ודבוקים בו מאד שאסף במשך כל חייו. דהיינו שזה חידוש עצום גם אם נאמר שלא יזכה שם לתענוג מש"י עולמות אלא רק להמצא בין ההדסים.

וכל שכן קטיעה בר שלום שהציל בחכמתו את היהודים ומל עצמו בשינוי כשהוצא להורג, שהיה גוי ועליו לא נאמר שזדונות נהפכים לזכויות ואפילו גרותו נתונה במחלוקת כיון שלא פרע ולא טבל, אעפ"כ גם עליו יצאה בת קול שמוזמן לעוה"ב ואע"פ שהמציל נפש אחת כ"ש נפשות רבים, אבל לומר שיזכה לכל ש"י עולמות ותענוגי ג"ע זה רחוק.

וכן הממונה הגוי על הריגת ר"ח בן תרדיון שהקל יסוריו והבטיח לו רחב"ת חלק בעוה"ב, וקפץ לאש, שגם עליו נאמר שמוזמן לעוה"ב. אע"פ שקפץ לאש מעצמו וגם הובטח ע"י תנא צדיק, אעפ"כ צ"ע בשלמא טבילה אולי טבל באש אבל הרי לא מל עצמו/כ"י, ואעפ"כ יצאה בת קול כנ"ל.

גם עיין תענית כט. (כ"י) מעשה שגורה מלכות הריגה על רבן גמליאל ואחד מהם גילה זאת לר"ג ואמר אם יבטיח לו עולם הבא יציל אותו וכיון שהבטיחו קפץ מהגג ומת ונתבטלה הגזרה, ויצאה בת קול שהוא מוזמן לחיי ועוה"ב. דהיינו אע"פ שגם הוא היה גוי, נקטה הבת קול לשון זה.

גם הכובס בכתובות קג. שקפץ מהגג לא מת בתשובה אלא על צער הסתלקות של צדיק, אע"פ שהסתלקות צדיקים מכפרת למצטער על פטירתם, אבל עד כדי שיקנה עולמו בשעה עד שיוכל להיכנס לג"ע זה חידוש. ועי"ש שגם כל ישראל שהיו בלווית רבי נאמר עליהם כן. והמיוחד בכובס שאע"פ שלא היה בלוויה.

ועיין גם מועד קטן ט. (כ"י) שבחנוכת בית המקדש של שלמה המלך אכלו ביום כפור וכל ישראל נאמר עליהם מוזמנים לחיי עוה"ב. נמצא שיש שעה של רחמים נפלאים שמתעורר מהסתלקות צדיק או השראת השכינה שמכפר על כל העונות עד שמבטל גם את הבגדים הצואים מהאדם ויכול להיכנס לג"ע בלא דין ובלא ייסורים. אבל א"א לומר שגם זוכה לכל הש"י עולמות והתענוג מהם.

לכן צ"ע דברי החיד"א שאמנם דיבר על ר"א בן דורדיא אבל הראיות שהביא קשה איך יתיישבו עם זה לשון מוזמן לעוה"ב ויש קונה עולמו נאמר גם על שלשה גויים הנ"ל. ולעומת זה בברכות סא: לשון זה נאמר על רבי עקיבא כשהרגוהו במסרקות של ברזל.

ונראה כי חרטה אמיתית עד כדי שיוצאת נשמתו וכן מסירות נפש להצלת ישראל או צדיק השקול ככל ישראל וכן צער גדול על הסתלקות צדיק גדול, או השראת שכינה כגון בחנוכת הבית מעורר רחמים נפלאים שמכפרים כל עוון עד שנפשטים ממנו כל הבגדים הצואים ונעשה ראוי להיכנס לג"ע, ולהתענג מריח ג"ע, ומחיצת צדיקים, ומצוותא של אדם שקיים כל חייו תורה ומצוות. אבל לא יזכה לכל הש"י עולמות והתענוג מהם, כי בזה בוודאי יש חילוק גדול בין כל אחד ואחד. ואינו דומה המת במסירות נפש לחי במסירות נפש.

ואע"פ שבכל הנ"ל נאמר מוזמן לחיי עוה"ב/כ"י, וקונה עולמו בשעה, אבל פשוט שיש חילוק עצום בין ר"א בן דורדיא לקטיעה והממונה הגוי, כי ר"א בן דורדיא איתא בכהאריז"ל (בלקוטי תורה תהלים לב) שנתנו לו את

שפת אמת – ברש"י ד"ה יעמדו ויראו ואף לעוה"ב כו' וקשה הרי כל ישראל יש להם חלק לעוה"ב. וצ"ל דאיירי ברשעים גמורים אותן שאין להם חלק לעוה"ב. ולולי דבריו י"ל דאין הכוונה לעוה"ב לאחר התחי' רק תמיד כן הוא בשמים אחר הסתלקות:

כ"י ועיין ע"ז י: שוטנשטין הערה 37 לתרץ הקושיא שהרי היה גוי ואע"פ שמל עצמו, אבל לא טבל, וגם לא פרע, עי"ש דעות בזה.

כ"י תענית דף כט. תניא כשחרב טורנוסרופוס הרשע את ההיכל נגזרה גזרה על רבן גמליאל להריגה בא אדון אחד ועמד בבית המדרש ואמר בעל החוטם מתבקש בעל החוטם מתבקש שמע רבן גמליאל אול טשא מינייהו אול לגביה בצנעא אמר ליה אי מצילנא לך מייתית לי לעלמא דאתי אמר ליה הן אמר ליה אשתבע לי אשתבע ליה סליק לאיגרא נפיל ומית וגמירי דכי גורי גזירתא ומית חד מינייהו מבטלי לגזרתיהו יצתה בת קול ואמרה אדון זה מוזמן לחיי העולם הבא

כ"י מועד קטן דף ט. אמר רבי יוחנן אותה שנה לא עשו ישראל את יום הכפורים והיו דואגים ואומרים שמא נתחייבו שונאיהן של ישראל כלייה יצתה בת קול ואמרה להם כולכם מוזמנים לחיי העולם הבא

כ"י שער מאמרי חז"ל על סנהדרין – מ"ש כל ישראל יש להם חלק לעוה"ב הוא כללות כל נשמות ישראל דרך כלל שעושים זווג עליון של או"א הנו' הנק' עוה"ב וזו היא מדרג' תחתונה בענין זווג הזה: **עוד** יש מדרגה יותר עליונה ועליה נאמר הרי זה **מוזמן לחיי**

העוה"ב והוא ענין זווג או"א לעת"ל אחר שיבנה ב"ה בעי"ה כי אז נאמר והיה אור הלבנה כאור החמה וגו' כי אז יתעלו זו"ן בעילוי נמרץ לאין קץ ומי יוכל אז לעשות זווג עליון של או"א בהיותם בתכלית העלוי הנפלא אשר ע"ז הוה מתיירא שמואל הנביא ע"ה באומרו למה הרגותני כו' ארז"ל כי חשב שהיה אז יום הדין הגדול לעתיד אשר מי יזכה אל הווג ההוא והיה ירא פן ח"ו לא יהיה מהראויים ומי שיזכה אז אל הווג העליון ההוא באלף שביעי נאמר עליו שהוא מוזמן לחיי העוה"ב והוה מה שיצתה בת קול ואמרה אשריך ר' עקיב' שאתה מוזמן לחיי העוה"ב (אמר שמואל צ"ע דקשיין אהרדי שבמאמר הוה כתב עוד מדרגה גדולה מכלם והוה שונאמר בו מובטח לו שהוא י' העוה"ב ובמאמר הקדם כתב וז"ל הכת הג' הגדולה מכלם מבי' כמות הנו' ועל אלו נאמר מוזמן לחיי העוה"ב ופליגי אהרדי ואין בידי להכריע):

המצוות שקיים רבי יוחנן כה"ג במשך שמונים שנה, ובוודאי אע"פ שקיבלם מתנה אבל היה ישראל ודונות נהפכים לזכויות. כדברי החיד"א, אבל הגויים שזכו להיות מזומנים לעוה"ב, בוודאי זכו הרבה פחות מזה, וגם ר"א בן דורדיא אע"פ שזכה להיכנס לג"ע ולמקום נפלא שם אבל קשה לומר שקיבל גם הש"י עולמות בלא טרחה וגם את התענוג מהם. וכנ"ל כיון שצריך לזה לב רחב וזך א"א להכין לב כזה המתענג מהשגות אלוקות ברגע אחד/י¹⁰.

אמנם לפעמים בא אדם רק כדי לתקן איזה מצווה אחת שחסרה לו/י¹¹ וכבר הכין כלים ולב לכל תענוגי עוה"ב וקונה עולמו בשעה אחת דהיינו את המצווה החסרה לו, אבל לא בזה דיבר רבנו.

וכן עם הארץ שדברו עליו לשון הרע דאיתא שמקבל את המצוות של זה שדיבר עליו, צ"ע מה התועלת שלו בהן.

ועיין חומת אנך להחיד"א על הפסוק שלח לחמך על פני המים שמביא דברי אביו שמוכיח שהתומך בלומד תורה ילמדוהו את התורה שלמד בזכותו הבן תורה שתמך בו. וצ"ע כנ"ל אם גם יזכה לתענוג מהש"י עולמות.

אבל הקונה עולמו בשנים רבות אלא שאינו בן תורה

עיין ספר סדר הדורות – חלק תנאים ואמוראים – אות י – ר' יהושע בן אלם הגידו לו בחלום, שמח בלבבך שאתה וננס הקצב מושבו ומושבו בגן עדן וחלקו וחלקך שוין כאחד, כשניעור ר' יהושע חשב בלבו ואמר אוי לי שמיום שנולדתי הייתי תמיד ביראת קוני ולא עמלתי אלא בתורה לא הלכתי ד' אמות בלא ציצית ותפילין והיו לי פ' תלמידים ועכשיו שקולין מעשי ותורת עם הקצב... הלך ר' יהושע בעצמו אצל ננס הקצב ונפל ננס על פני ר' יהושע ואמר מה היום מיומים שעטרת ישראל בא לפני עבדו, א"ל דבר יש לי לדבר עמך א"ל דבר א"ל מה מעשיך ומה מלאכתך, א"ל אדוני קצב אני ויש לי אב ואם זקנים ואינם יכולים לעמוד על רגליהם ובכל יום ויום אני מלבישם ומאכילם ומרחיצם בידי. מיד עמד ר' יהושע ונשקו על ראשו וא"ל בני אשריך ואשרי גורלך מה טוב ומה נעים ואשרי חלקי שזכיתי להיות חברך בגן עדן.

ועיין ספר חסידים אות תרכג (אות תרצה במהדור' ברית עולם) – מעשה בחסיד אחד שעשה שאלת חלום מי יהיה חבירו לעוה"ב, והראוהו לו בחר אחד במקום רחוק, למחר התקין עצמו והלך כדי לראותו, והיה חוקר ומחפש אחריו, כשהגיע סמוך למקום אותו האיש, שאל אחריו, וכל העולם תמהו עליו למה תבקש זה כי הוא פריץ מאוד, שמע ועצב, אעפ"כ בא לבית האיש, והאיש הוציאו בחרפה גדולה והכהו על הלחי, ופשט מכנסים שלו, א"ל אם תרצה תכנס כאן, והיה הוא וחבריו מתלוצצים בו, אעפ"כ לא השגיח ונכנס וכו'...

מבואר שזוכה למקום עם צדיק ותלמיד חכם וגם יזכה לש"י עולמות בזכות מסירות נפש שחי בה ולא רק שהסתלק בה, וכמבואר בתורה יט תנינא/י¹² שם רבנו אומר שגם איש פשוט יכול לזכות לעוה"ב כמו בעל

עוד מדריגה גדולה מכולם והוא מי שנאמר בו **מובטח לו שהוא בן העה"ב** והוא מי שהוא לבדו יכול לעשות הווג העליון של או"א ונק' בן העה"ב והבן זה וזו היא מדריג' אותם ד' שמתו בעטיו של נחש כי השלימו עצמם בעה"ז לגמרי

¹⁰ **עיין בהקדמה** לתורה יט דמשמע שם שקדש הבא מלמעלה לא מביא לעונג ולכן אם אדם הראשון היה אוכל מעץ החיים היה נשאר בג"ע בלא התענוג שיהיה לו אחרי שאכל מעץ הדעת טוב ורע וחזר לתקן ע"י התגברות על היצה"ר וזו הסיבה שרצה לאכול ממנו.

¹¹ **הבאר מים חיים** פרשת ראה עה"פ השמר לך פן תעווב את הלוי. מבאר עפ"י סוד הגלגול שלפעמים יתגלגל אדם שלם במצוות כדי לתקן מצווה אחת וזהו קונה עולמו בשעה אחת כי כל מה שחי היה בשביל השעה הזו שרק בשבילה בא שוב לעולם. ורבי בכה בשעה הזו יש קטרוג גדול וגם יכול לאבד עולמו באותה שעה.

¹² **תורה יט תנינא** – עקר התכלית והשלמות הוא רק לעבד השם בתמימות גמור, בלי שום חכמות כלל. כי יש מחקרים שאומרים, שעקר התכלית והעולם הבא הוא רק לדעת כל דבר כמות שהוא, כגון לידע הכוכב כמו שהוא, לידע מהותו ומפני מה עומד במקום ההוא. כי יש משכיל ומשכל ושכל, דהיינו הכח המשכיל והשכל בעצמו והדבר המשכל וזהו התכלית והעולם הבא אצלם, שיהיה נעשה אחד מהמשכיל והמשכל והשכל והם מבליים ומיהם על זה בעולם הזה לחקר ולהשיג המשכלות, שזהו התכלית אצלם, וזהו בעצמו העולם הבא לדעתם. רק שבעולם הזה שמשכילין בגוף, אין להם תענוג כל כך מן החקירות, ובעולם הבא שיתפשטו מהגוף, יתענגו מאד מזה. ולדעתם הרעה, עקר השגת התכלית הוא על ידי חקירות וחקמות היצוניות שלהם:

אבל באמת אצלנו עקר השגת התכלית הוא רק על ידי אמונה ומצוות מעשיות, לעבד השם על פי התורה בתמימות ובפשיטות. ועל ידי זה בעצמו זוכין למה שזוכין, עין לא ראתה וכו', כמו שכתוב (תהלים קי"א): "ראשית חקמה יראת ה'" שעקר ראשית וקדימת החקמה הוא רק יראת ה', שצריך להקדים היראה להחכמה:

ותדע שאין הדבר בדעתם, חס ושלום. כי אם כן לא ישיגו התכלית, רק מתי מעט מעט מאד, דהיינו הבעלי שכל פילוסופים. ומה יעשו קטני הערך, שאין להם שכל כזה לחקר חקירות, לדעת המשכלות, שהם רב ועקר העולם, איך ישיגו הם את התכלית: אבל באמת עקר השגת התכלית הוא רק על ידי תמימות דיקא, דהיינו יראת השם ומצוות מעשיות בפשיטות גמור. וזהו (סוף קהלת): "סוף דבר הכל נשמע, את האלקים ירא ואת מצותיו שמור, כי זה כל האדם". הינו ששלמה המלך, עליו השלום, מלמד אותנו, שעקר השגת התכלית, שהוא בחינת סוף דבר, הוא רק על ידי תמימות ופשיטות, ליראה את ה' ולשמר מצוותיו בפשיטות. וזהו: "סוף דבר הכל נשמע, את האלקים ירא ואת מצותיו שמור", שזהו בחינת תמימות ופשיטות, ליראה את ה' ולקיים מצוותיו בעבדא וכו' בפשיטות

שכל גדול, דלא כדעת עמלק והפילוסופים שעל כן כפרו במצוות מעשיות. וזה לשונו שם כי באמת עקר השגת התכלית הוא רק על ידי תמימות דיקא, דהיינו יראת השם ומצוות מעשיות בפשיטות גמור. וזהו "סוף דבר הכל נשמע, את האלקים ירא ואת מצותיו שמור, כי זה כל האדם".^{כט} וכן מצאתי שכתב המהר"ל^ל וכן הרשב"א/א^{לא} הביא ראייה מיששכר וזבולון לסתור דעתם.

הסכם יששכר וזבולון

בתורה רפ בביאור הפסוק כי תצא למלחמה מביא רבנו את הפסוק שמח וזבולון בצאתך. ומבאר שאע"פ שיששכר וזבולון שווים/כ^ב בשכר, אעפ"כ וזבולון הוא בחי' צאתך דהיינו בחי' חיצוניות ביחס ליששכר באהליך.

ועיין לשון הרמ"א בש"ע/ג^ב שנחשב לזבולון כאילו לומד בעצמו.

וצריך להבין כיצד יתכן שהם שווים, ומה בא רבנו למעט שאעפ"כ וזבולון בחי' בצאתך, דהיינו בחי' חיצוניות ביחס ליששכר שהוא פנימיות.

ונראה שרומז שאע"פ שזבולון מקבל שכר כיששכר, אבל תמיד הוא יישאר חיצוניות אליו, ונ"ל הכוונה שכנגד מה שבעוה"ז וזבולון החזיק את יששכר, בעוה"ב יששכר יחזיק את זבולון, שכל שכרו יהיה מכוחו, ולא יהיה עצמאי.^{לד}

ואמנם יש הרבה לדון בזה כיצד יתכן ששכרן שווה. כי עיקר שכר עוה"ב הוא רק תענוג רוחני, ומסתבר שיזכה בו מי שבעוה"ז הכין עצמו להתענג עונג רוחני ולא גשמי. וזהו שאמרו חז"ל במשנה ריש מסכת פאה תלמוד תורה כנגד כולם.

וכנ"ל שאנ"ש למדו שהקונה עולמו בשעה אחת לא זוכה לעונג והש"י עולמות ולכאורה דרבה בעל תשובה מאהבה ודונות נהפכין לזכויות ואילו זבולון לא זכה לזה.

וצ"ל שיש חילוק גדול בין בן דורדיא לזבולון, כי זבולון כל חייו מסר נפשו ובנפשו הביא לחמו כמ"ש בשירת דבורה (שופטים ה' יח) וזבולון עם חרף נפשו למות, דהיינו שהיה עם של מסירות נפש. והפריש חצי מכל רווחיו לפרנס את יששכר שרק מכוחו עסק בתורה. והיא מסירות נפש עצומה ליתן ממון שמסר עליו

כנ"ל. וזה שסיים: "כי זה כל האדם" היינו כי זה יכול כל אדם לקיים ולהשיג על ידי זה את התכלית, מאחר שעקר הוא "את אלקים ירא וכו'". על פן יכול כל אדם להשיג התכלית, כי זה כל אדם יכול לקיים:

^{כט} עיין תורה מ' הנינא – כי טעם ארץ ישראל יכולין לציר לפני מי שיודע טעם שכל. כי רק מי שהוא איש בור, אי אפשר לו לידע זאת, אב"ל מי שיודע משכל, כגון לומדים שפוגשים מעט טעם השכל בפשט וקשיא פדרך הלומדים, או חכמים בחכמות אחרות, שפוגשים טעם שכל, יכולין להבין טעם ארץ ישראל, כי 'אורא דארץ ישראל מחכים' (בבא בתרא קנח, ובזהר פינחס דף רמה, ובתקון כב). וטעם החכמה והשכל בודאי יקר מאד.

^{צ"ע} הרי גן עדן שהוא חכמה תתאה ועילאה ואפילו השערים שלו הם פשטי אורייתא כמבואר בתורה רפו, איזה עונג יהיה למי שלא למד. אבל נ"ל שזה לא קשה כי זה כן אפשר ללמוד למעלה כמבואר בכמה מעשיות על עמי ארצות שע"י זכות שהיה להם לימדו אותם תורה למעלה. וזה כנראה כדי שיהיה להם הרגשה בקושיא ותירוץ כנ"ל. דהיינו שזכו ע"י איזה מצווה בשכר גדול אבל היה חסר להם רק ההרגשה בקושיא ותירוץ וצ"ע.

^ל מהר"ל חרושי אגדות על סוטה דף כא. (מבאר הטעם שזבולון זוכה כיששכר שע"כ סבר שבנא להתחלק עם הלל) כיון שהוא סבה לתלמודו ראוי שיחלק עמו, שהרי התורה נעשה על ידי שניהם. כי שבוש הוא דברי הפלסופים שהכל תולה כאשר יקנה מדריגת המושכלת, כי הכל תולה בדביקתו של אדם בבוראו ע"י התורה, ולפיכך גורם לתורה הוא כמו התורה עצמה.

^{לא} עיין ביאור הכותב על עין יעקב ריש מסכת עבודה זרה. בשם הרשב"א – הרשב"א ז"ל האריך במאמר זה בפירושו לאגדות וכלל היוצא מדבריו הוא שאמר כי כל המתעסקים בחכמה ואף המתפלספים יודו שמין האנושי הוא החלק הנכבד בעולם השפל מפני שהוא בעל השכל ובלבד אם יפעל בחלק השכל וישתדל בחכמה וזולתי שהם מסכימים על חכמתם ואנו מסכימים על אחרת והוא שאנו נחייב ההשארות בהתעסק במצוות התורה שנצטוינו בה מפיו ית' ושייעד לנו החיים הנעימים והאריכות שאין לו תכלית בקיום מצותיה וההיפך על ביטולם א"כ התכלית בבריאה העסק בה ובמצותיה ואולם שתצטרך היא על כל פנים השתדלות עסק העולם וישונו על כן מי שמתעסק בעניני העולם וישונו לכונת מי שיתעסק בתורה הוא נוטל ג"כ שכר עמו כי לולא זה לא יתעסק זה שצרכי האדם רבים ויכלה האדם ימיו בהם אם יצטרך כל אחד להכין לעצמו והוא מה שגילו לנו רבותינו ז"ל ממ"ש (דברים לג) שמח וזבולון בצאתך ויששכר באהליך.

^{לב} המפרשים נחלקו בזה י"א חצי חצי, ורוב המפרשים מבארים שלא נחסר כלום מיששכר אלא כמדליק נר מנר. יבואר בפנים. והטעם שנחשב הלימוד של יששכר כלימודו של זבולון עיין בהסכמת הרב ישראל פישר ז"ל לספר שמח וזבולון להרב יעקב חזקיהו פיש ירושלים תד"ש"מ שכתב כיון שע"י זבולון יכול יששכר ללמוד בהרחבת הדעת יותר שאו איכות הלימוד יותר מהלומד בדוחק ואע"פ ששכר לימוד בדוחק הוא גדול אבל איכות הלימוד גדול יותר כשהוא בהרחבת הדעת. ועוד טעם כתב שיששכר נחשב כשכירו ולקישו של זבולון ללקט לו מציאות, שהדין הוא שבמציאות זוכה המשלח. (עיין הערה על זה לקמן)

^{לד} ש"ע יו"ד סימן רמו סעיף א' – ומי שאי אפשר לו ללמוד, מפני שאינו יודע כלל ללמוד או מפני הטרדות שישי לו, יספיק לאחרים הלומדים. הגה: ותקשב לו כאלו לומד בעצמו (טו). ויכול אדם להתנות עם חברו שהוא יעסק בתורה והוא ימציא לו פרנסה ויחלק עמו השכר, אב"ל אם כבר עסק בתורה אינו יכול למכר לו חלקו בשביל קמון שיתנו לו. (תא"ו נתיב ב' מש"ס דסוטה)

^{לז} אולי לישב דעת הסוברים שיששכר מפסיד, אפשר לומר שיהיה לו קצת הפסד מה שגם יששכר אינו עצמאי לגמרי אלא זבולון דבוק בו, בבחי' של רב המחוייב להסביר לתלמיד.

נפשו כמ"ש בנפשו יביא לחמו, ובוה הכין כלים זבולון למדת הנתינה וכבוד התורה, אבל בן דורדיא לא הכין כלים אלא בשעה קלה מת מתוך דביקות בה, אבל שאר ימיו שבא עמהם היו ריקים. מאידך עיין בווהר חיי שרה קבט./ל"ה עה"פ (בראשית יח יא) ואברהם זקן בא בימים. שבעל תשובה בשעה אחת שמת מתוך תשובה מאהבה זוכה לכל מה שזכה צדיק בכל ימיו שהלך בהם מדרגא לדרגא. עי"ש מעלת אברהם אבינו ודוד המלך שבאו בימים מדרגא לדרגא אעפ"כ מעלת בעל תשובה גדולה יותר שבשעה אחת עולה לבינה עילאה. ועיין בזה תורה נט תנינא יש זריו ונפסד דהיינו צדיק שיש לו פנאי לקיים את העבודה שבין המצוות ויש זריו ונשכר זה בעל תשובה שצריך להודרו לברוח מהטומאה ואין לו פנאי לקיים את העבודה הזו שבין המצוות.

אמנם אי אפשר לומר שזבולון שפרנס את יששכר יזכה רק להשגה כזו לשבת עם יששכר בג"ע אבל העונג הרוחני יחסר לו, שלכאורה זה כמו להושיב עם הארץ בבית המדרש, שאצלו זה גיהנם לנצח ולא ג"ע. ויעדיף עולם התמורות שנדמה לו שהוא בעוה"ז מצליח בעסקים על הצד הטוב ביותר. אבל באמת אינו כן, כי להיות בגן עדן זה עונג רוחני גם לאדם מגושם, אלא שאינו עונג כמו למי שהכין לזה כלים. עכ"פ עדיין יקשה לומר על זה שמח זבולון. וגם אם נפרש שזבולון יקבל מתנה כלים לעונג רוחני כאילו למד דהינו ששם ילמדו אותו את התורה/ל"ו עדיין קצת קשה לומר שמשא רבנו ברך "שמח זבולון", שתזכה לקבל מתנות והרי שונא מתנות יחיה, והוא נהמא דכיסופא. ואולי גם יש בזה בחי' של קונה שחר עוה"ב בממון. מאידך ידוע מעשיות כנ"ל שעם הארץ זכה היות במחיצת צדיק גדול ע"י מצוה שקיים במסירות נפש ובשלימות. וכנ"ל בתורה יש תנינא שם רבנו אומר שגם איש פשוט יכול לזכות לעוה"ב כמו בעל שכל גדול, דלא כדעת עמלק והפילוסופים וכנ"ל שהרשב"א הביא לזה ראייה מיששכר וזבולון לסתור דעתם. ושוב מאידך הרי אמרו חז"ל (פאה א' א') תלמוד תורה כנגד כולם, ובספר המדות (למוד אות לג) הרגל הלמוד הוא עולה למעלה על קיום כל המצוות. וצ"ל שע"י כל מצווה בתמימות ובפרט עם מסירות נפש, זוכה על ידה לכלים נפלאים לעונג רוחני בג"ע. אלא שע"י הרגל הלימוד היא הכנת כלים טובים יותר/ל"ז. והתורה

לה ווהר חיי שרה דף קבט. – ולא אתקריב אברהם פיומא חד או בזמנא תדא אבל לא נתקרב אברהם ביום אחד או בפעם אחת, אלא עובדו קריבו ליה בכל יומיו מדרגא לדרגא אלא מעשיו הטובים קרבו אותו בכל יום ממדרגה למדרגה, להיטו שעלה מחסד לחסד כגון מחסד למלכות לחסד לטוב וכו', עד דאסתלק בדרגו כי כד הוה סיב עד שנתעלה במדרגתו נחסד לז"ל ללילות כשנעשה זקן, ועאל בדרגין עלאין פדקא חזי' ואז נכנס במדרגות העליונות כראוי, דכתיב ואברהם זקן, וכדין בא בימים פירוש באיננו יומין עלאין באותם הימים העליונים, ר"ל צ"ח לז"ל נאקללות' י' ימים על עלותו אל יום הלאשון שגאו החסד העליון, באיננו יומין ידיעאן באותם ימים הנודעים שבהם מתפשטים החסדים, ברזא דמהימנותא ותחילה נכנס בסוד האמונה שהיא המלכות, ולכן נאמר בו ויהוה ברך את אברהם בכל פי' שזכה להתברך ממדת המלכות מהשפע שגמור אליה מהיסוד הנקרא כל, דמתמן נפקין כל ברכאין וכל סיבוי שמשם יוצאים כל הברכות וכל החסדים לעולם. (נתיב יב"ט ומשפטי)

ועתה בא לפרש כי מה שקונים הצדיקים הגמורים שלא חטאו כל ימיהם מעט מעט יום יום, קונים בעלי התשובה בפעם אחת, וז"ש ונאין איננו מאריהון דתשובה אשריהם לבעלי התשובה, דהא בשעתא תדא כי בשעה אחת ע"י עזיבת החטא וחרטה מעומק לבב, וע"י יודיו דברים, פיומא תדא היינו ביום הכפורים כי יש עונות שתשובה תולה ויום הכפורים מכפר, ברגעא תדא היינו רגע המות, כי יש עונות שרק המיתה ממרקתם, אי נמי רגע אחד היינו הרגע של הרהור תשובה אמיתית שהוא הסכמה והחלטה חזקה בלב לשוב בתשובה שלימה, (דף קבט ע"ב) קריבין לגבי קדשא בריה הוא ע"י הם מתקרבים אל הקב"ה, מה דלא הוה הכי אפילו לצדיקים גמורים מה שאינו כן אפילו לצדיקים גמורים, דאתקריבו גבי קדשא בריה הוא בכמה שגין שהם מתקרבים אל הקב"ה במשך כמה שנים, כי הלא אברהם לא עאל באיננו יומין עלאין עד דהוה סיב כמה דאתמר אברהם לא נכנס באלו הימים העליונים קדם החסדים לז"ל אלא עד שנעשה זקן כמו שנאמר לעיל, וכן דוד לא נכנס בימים העליונים עד שנעשה זקן דכתיב והמלך דוד זקן בא בימים פי' בא במדות העליונות, אבל מאריה דתשובה מיד עאל ואתדבק ביה בקדשא בריה הוא אבל בעל תשובה ע"י תשובה גדולה מיד נכנס ומתדבק בהקב"ה כדמפרש ר' יוסי להלן. (נתיב יב"ט ומשפטי)

רבי יוסי אמר, תנינן למדנו במס' ברכות דף לד ע"ב, אתר דמאריהון דתשובה קיימי ביה בהוא עלמא מקום שבעלי התשובה עומדים בו בעולם הבא, צדיקים גמורים לית לון רשו לקיימא ביה אין רשות לצדיקים גמורים לעמוד בו, בגין דאיננו קריבין למלכא יתיר מפלהו לפי שהם קרובים אל המלך ב"ה יותר מכולם, לפי שעי' תשובה ענומה הנקראת תשובה עילאה הם עולים ונכנסים באימא עילאה שבה שורש התשובה, מה שאין צדיקים גמורים יכולים לעלות עד שם, ואיננו משכי עליהו ברעותא דלבא יתיר והם מושכים עליהם אור הקדושה ברגון הלב יותר, ובחילא סגי' לאתקרבא למלכא ובכה גדול יותר להתקרב אל המלך ב"ה, ור"ל לפי שבעונותיהם הרבים היו סגורים בעומקי הקליפות וצריכים מלחמה גדולה להוסיף ולעלות משם עד שיוכו לבא אל המלך ב"ה, ועוד כי בעלי תשובה הם בהכנה גדולה ולבם נשבר בקרבם במירות נפש ובעצם וכו' ומספד על אשר הכעיסו את בוראם, ועי"ז עולים למעלה חסיד שהוא במעלה יותר מצדיק גמור, ועי"ז הלב נשבר פועלים יותר משאר צדיקים שאין להם לב נשבר כמותם. (נתיב יב"ט ומשפטי)

לו יוסף תהלות להחידא על תהילים כט יא – ה' עזו לעמו יתן ד' יברך את עמו בשלום. פירש עטרת ראשי אבא מארי זצ"ל דרו"ל אמרו עתיד הקב"ה לעשות צל וחופה לבעלי מצות אצל בעלי תורה והיה מקשה אמין עדן שוה להם למוקש לבעלי מצות דבאתרא דזקוקין מאן מעייל בר נפחא וצר להם דלא ידי מאי קאמרי רבנן ולא וטובתא לגבייהו להיות אצל בעלי תורה. ומציאה מצא ברו"ל שהמחזיק לת"ח שבשבילו למד תורה מלמדין אותו תורה לעולם הבא ובהכי ניהא דזו טובה שלימה להיותם אצל בעלי תורה כי שיח וכו' שיהי להם ללמוד תורה וזכה היה מפרש ז"ל פ' זה ה' עז שהיא התורה לעמו יתן לעתיד לבעלי מצות ה' יברך את עמו בשלום שיהיו אצל בעלי התורה ולא יתבוששו עד כאן דברי עטרת ראשי אמין עדן.

לו ויש מעלה במי שמתוך הגשמיות מתעלה ויש מעלה למי שלא מכניס עצמו כלל לגשמיות. כי מחד גיסא עיקר הכבוד מהרחוקים דייקא שעל ידם מאיר אור בחושך שזה עיקר הכבוד כמ"ש והארץ האירה מכבודו. אבל בוודאי התיקונים שעושה צדיק גדול שכולו תורה הוא נפלא ביותר, עיין תענית כא: מסופר מעשה באבא אומנא שהיה צדיק גדול אע"פ שהתפרנס מגיע כפיו, והיה מקיז דם לנשים בצניעות יתירה ולא מקפיד על שכרו כלל וכו', וזכה בזכות ההתגברות שלו על יצרו בכל יום לדרישת שלום ממתיבתא דרקייע בכל יום. ואילו אביי ורבא שהיו ראשי ישיבה וחידושי התורה שלהם ממלאים את הש"ס, אביי קיבל דרישת שלום רק פעם בשבוע, ורבא אעפ"י שהלכה כמותו, קיבל ד"ש רק פעם בשנה בערב יו"כ. וכשאביי שאל על זה אמרו לא אינך יכול לעשות מעשים כאלה כמו של אבא אומנא. והביאור כיון שלך אין את הניסיונות שלו בכל יום. אבל בוודאי שהרבצת תורה חשובה יותר כמבואר שם במהרש"א. ועיין מתיבתא בשם יעב"ץ וקרן אורה שהשלום שקבלו אביי ורבא לא היה על שלמדו תורה אלא על מעשים טובים שעשו בבין אדם לחברו. עי"ש.

תבלין ל"צה"ר ומוזכר גם המדות ואילו המצווה מגנא ומצלא רק בעידנא דעסיק בה. ועבירה מכבה מצוה ולא מכבה תורה/ל"ח כמבואר בסוטה כ"א. ל"ט/לכך תלמוד תורה עולה על כולם. וגם התומך בלומד תורה זו מצווה שיש לה גדר של תורה/מ"ב כמבואר בתורה רד"מ/ ועברה לא מכבה אותה. ולביאור הרשב"א זה חידוש של תורה שא"א להבינו בשכל שעל כן הפילוסופים לא עמדו עליו, שע"י אהבת ה' והמלכות אדם מכין את לבו לעונג רוחני של עוה"ב כמו העוסק בחכמה, וכמה שעושה זאת ביותר מסירות נפש מגלה יותר אהבה ויותר המלכה פועל יותר הכנת הלב. אבל זה עדיין בבחי' מצווה שעברה יכולה לכבות אותה. אבל כשאדם לומד תורה ומחדש בה מכוחו של המפרנס אותו, נחשב למפרנס שיש לו חלק בתורה בעצמה שנתחדשה. וזו תורה שאין עברה יכולה לכבות.

ואין להקשות איך יזכה ממנה לעונג רוחני כי זה כבר נתבאר שלא תלוי בלימוד אלא באהבת ה' במסירות. ואעפ"כ עיין ברכות לד'/:מ"ב שעם הארץ שהחזיק תלמיד חכם שכרו יהיה שכר שניתן להשיגו בשכל בעוה"ז אבל שכר התלמיד חכם עצמו עין לא ראתה וזולתו ית'.

ועיין יפה תואר/מ"ג על מדרש רבה בראשית עב ה"מ/ שמח זבולון דמשמע שם ששכרו של זבולון גדול משל יששכר, וכן כתב הרא"ם שגדול המעשה מן העושה (ב"ב ט.), וקשה מהגמ' הנ"ל. וע"ש שמסיק

^{ל"ח} **מוכח** שמעלת המצווה היא המלכת ה' ואהבת ה' שמתגלה בעשייתה וממילא עבירה שהיא ההפך מכבה אותה. אבל תורה יש בה נוסף למצווה עוד מעלה שהיא ברית קיום העולם. וכן ראיתי ברמ"ז על זוהר שמות קלד: שמצווה במלכות ותורה ביסוד אבא. ואע"פ שבתורה ה' רבנו מבאר שמצווה היא אחדות עם הקב"ה, צ"ל שתורה היא אחדות גדולה יותר, כדאיתא בוהר ישראל והתורה והקב"ה חד. לכן אינה ביחס כלל למצווה ועבירה, לכן עבירה לא מכבה אותה.

^{ל"ט} **סוטה דף כא.** – ויש זכות תולה ג' שנים כו': זכות דמאי אילימא זכות דתורה הא אינה מצווה ועושה היא אלא זכות דמצוה זכות דמצוה מי מגנא כולי האי והתניא את זו דרש רבי מנחם בר יוסי כי נר מצוה ותורה אור תלה הכתוב את המצוה בנר ואת התורה באור את המצוה בנר לומר לך מה נר אינה מגינה אלא לפי שעה אף מצוה אינה מגינה אלא לפי שעה ואת התורה באור לומר לך מה אור מגין לעולם אף תורה מגינה לעולם ואומר בהתהלך תנחה אותך וגו' בהתהלך תנחה אותך זה העוה"ז בשכבך תשמור עליך זו מיתה והקיצות היא תשיחך לעתיד לבא משל לאדם שהיה מהלך באישון לילה ואפילה ומתיירא מן הקוצים ומן הפחיתים ומן הברקנים ומחיה רעה ומן הליסטיין ואינו יודע באיזה דרך מהלך נודמנה לו אבוקה של אור ניצל מן הקוצים ומן הפחיתים ומן הברקנים ועדיין מתיירא מחיה רעה ומן הליסטיין ואינו יודע באיזה דרך מהלך כיון שעלה עמוד השחר ניצל מחיה רעה ומן הליסטיין ועדיין אינו יודע באיזה דרך מהלך הגיע לפרשת דרכים ניצל מכולם ד"א עבירה מכבה מצוה ואין עבירה מכבה תורה שנאמר מים רבים לא יוכלו לכבות את האהבה א"ר יוסף מצוה בעידנא דעסיק בה מגנא ומצלא בעידנא דלא עסיק בה אגוני מגנא אצולי לא מצלא תורה בין בעידנא דעסיק בה ובין בעידנא דלא עסיק בה מגנא ומצלא בעידנא דלא עסיק בה אלא מעתה דואג ואחיתופל מי לא עסקי בתורה אמאי לא הגינה עליהו אלא אמר רבא תורה בעידנא דעסיק בה מגנא ומצלא בעידנא דלא עסיק בה אגוני מגנא אצולי לא מצלא מצוה בין בעידנא דעסיק בה בין בעידנא דלא עסיק בה אגוני מגנא אצולי לא מצלא.

^מ **עיין בהקדמת** הוהר דף ח. שהלומד תורה עוסק בה רק במחשבה ודבור וחסר חלק העשיה וזה משלים התמכין דאורייתא. ועיין תורה ב' תנינא שהלומד והתומך בו שניהם ביחד מולידים את ההלכה עי"ש מה שכתוב ביולדת ררגליה מצטננות כיון שהדמים עולים לדחוף את הוולד זה מתקיים במה שהתמכין דאורייתא שהם בחי' רגלין מעלים הדמים שהם הממון לת"ח ועי"ז הוא יולד את ההלכה. נמצא שניהם שותפין בחידושי ההלכה.

הקדמת הוהר דף ח. – רבי יוסי אמר, שכל טוב דא אילנא דחיי דאיהו שכל טוב בלא רע כלל ועל דלא שריא ביה רע איהו שכל טוב בלא רע, לכל עושיהם, אלין חסדי דוד הנאמנים תמכין אורייתא ואינון דתמכין אורייתא כביכול אינון עבדין, כל אינון דלעאן באורייתא, לית בהו עשיה בעוד דלעאן בה, אינון דתמכין לון אית בהו עשיה, ובחילא דא כתיב תהלתו עומדת לעד וקיימא כורסייא על קיומיה כדקא יאות.

^{מא} **עיין תורה רד** – מעלת הצדקה ידוע, בפרט כשנותנין לתלמיד חכם כמובא שהמעות שנותנין לתלמיד חכם הוא פחינת חכם או רייתא, אבל באמת זה המעות שנותנין לתלמיד חכם הוא פחינת תורה ממש, ואין עברה יכול לכבות זה המעות שנותנין לתלמיד חכם, כי אין עברה מכבה תורה כמו שאמרו רבותינו, וזרונם לברכה (סוטה כ"א). וזה המעות הוא פחינת תורה ממש כנ"ל, וזה מעות ראשי תבות ואין עבירה מכבה תורה: ועוד יש בענין זה דברים הרבה, כי בעת שגלה זאת ספר איהו מעשה בענין זה, אף לא זכינו לכתב כי אם דברים אלה:

^{מב} **ברכות דף לז:** אמר רבי חייא בר אבא אמר רבי יוחנן כל הנביאים כולן לא נתנבאו אלא למשיא בתו לתלמיד חכם ולעושה פרקמטיא לתלמיד חכם ולמהנה תלמיד חכם מנכסיו אבל תלמידי חכמים עצמן עין לא ראתה אלהים וזולתך יעשה למחכה לו.

מהרש"א – אלא למשיא בתו כו'. כל הנהו דקחשיב הם שאמרו עליהם ספ"ב דכתובות (ק"א ע"ב) ואתם הדבקים בה' וגו' וכי אפשר לידבק בשכינה אלא זה המשיא בתו לת"ח והעושה פרקמטיא כו' כמפורש שם בחדושינו שדבקות שלהן מביאין לידי שכר הנאמר בנביאים שכח ביד אדם הגשמי להשיגו אבל שכר הת"ח בעוה"ב הוא שכר רוחני ממש בב"ת שאין שכל ועין אדם משיגו רק עין אלהים שהוא בב"ת והיינו יעשה למחכה לו שהוא הת"ח או למחכה לו באותיות לחכמה לו וכן הא דקאמר כל הנביאים כו' אלא לימות המשיח שאז יחיו ויקומו בגוף ונפש לקבל שכר הגשמי שהשיגו הנביאים אבל לעוה"ב שהוא עולם הנשמות והרוחני אותו שכר רוחני שלהן אין שכל וכח הנביאים להשיגו ועין לא ראתה וגו'...

^{מג} **יפה תואר** על בראשית רבה עב ה' – (מקשה על המדרש שאומר) הקדים (משה רבנו בזאת הברכה) ברכת זבולון (לברכת יששכר) לכאן משמע דזבולון גדול מיששכר, לפי שמחזיק בידו, ולכן מקדימו. וכן כתב הרא"ם דגדול המעשה יותר מן העושה (ב"ב ט.). וקשה דגרסינן בפרק אין עומדין (ברכות לד:) כל הנביאים לא נתנבאו אלא למשיא בתו לת"ח ולמהנה ת"ח מנכסיו, אבל ת"ח עצמן עין לא ראתה אלהים וזולתך כו'. אלמא ת"ח עדיפי טפי ממחזיקיהם. וליכא למימר דדוקא לכבוד בעלמא מקדימים למחזיקיהם, אבל בשכרן לא ראי זה כראי זה, דאם כן אין המעשה גדול מן העושה. ועוד דאכתי קשה מדאמר (לקמן ס"ג פרשה כ"ה) [ילקוט שמעוני ישעיה רמו תפה] עתיד הקדוש ברוך הוא לעשות חופה לבעלי מצות אצל עמלי תורה שנאמר "כי בצל החכמה בצל

דלעולם ת"ח אין דומה להם שהם דבקים מאד בשכינה, וכל שכן לדעת הרב שעולם הבא הוא התעצמות השכל במושכליו/מ¹⁰¹. ועיין אגרות משה/מ¹⁰² שכתב שבברכות לד: הכוונה למי שרק מהנה לת"ח, אבל מי שעושה הסכם יששכר וזבולון עם תנאי, עליהם פסק הרמ"א בש"ע רמו ששכרו שווה ליששכר, ואין דברי חז"ל גוזמאות, אלא זה כפשוטו.

ולמעשה לכאורה נראה שחלקו של המפרנס תלוי עד כמה היה נצרך הלומד לעזרתו, ויש לדון מדין זה וזה גורם. ולצרף לזה שגם הרחבת הדעת גורם. מאידך לימוד מתוך הדחק ערכו גדול יותר (עיין תורה לח). ואולי כיוון שגם הלומד תורה, הלימוד מתחלק לקניין חכמה, וברור הלכה, להבין דבר מתוך דבר, אבל החידוש ואפילו חלק מהקושיות הן מתנת שמים, שנופל בדעתו משמים, נמצא שבאמת הלומד הוא כמלקט מציאות/מ¹⁰³, וכיון שעושה זאת מכוחו של המפרנס אותו, הרי הם שותפים במציאות, וכנ"ל עד כמה שאינו יכול בלעדיו. ולכאורה לפ"ז יש גם לדון אם יהיו שפתי המפרנס דובבות/מ¹⁰⁴ בקבר/מ¹⁰⁵ כשיאמרו הלכה בשמו/א¹⁰⁶.

הכסף, ובעלי מצות היינו מהני ת"ח כדאמר בפרק מקום שנהגו (פסחים נג): כל המטיל מלאי לכסי ת"ח זוכה ויושב בישיבה של מעלה שנאמר "כי בצל החכמה כו" אלמא מהני ת"ח ישתתף עמו בשכרו, והיכי קאמר אבל ת"ח עין לא ראתה? ושמעתי אומרים שיש ג' מיני מהני ת"ח הא' בענין שזה נהנה וזה אינו חסר ובכה"ג ת"ח עדיפי מניהו, ועו"א כל הנביאים לא נתנבאו אלא למשיא בתו כו' שאין לו הפסד בהשיאו בתו לת"ח וכד"ג הן האחרות, והב' שזה נהנה וזה חסר ובכה"ג שוין. והג' כשסומך ידו מקטנותו שעדין אינו בן תורה שהוא סבה לכל מה שלמד כגון עזריה לשמעון דמייתי לקמן בפרשה הנו' ובכה"ג עדיף המחזיק מת"ח עצמו ובכה"ג הוא קדימת זבולון ליששכר. ומ"ש שיש מהנה באופן שאינו חסר אינו במשמע דהיינו עושה פרקמטיא, אבל היה אפשר לחלק בין מהני באקראי ובין מפרנסו בקבע.

אבל אלו החלוקים רחוקו מני דלא נהירא כלל שיהיה מהני ת"ח עדיף מיניה, דלא דמי למעשה שגדול מן העושה דהתם אין העושה היה חפץ לעשות המצוה כלל והמעשה אותו הוא העיקר, אבל המחזיק יד ת"ח לא בשביל זה הוא מעשה אותו וכל הקודם לתכלית התכלית טוב ממנו, והראיה לשמעון אחי עזריה מייתי ליה לקמן בפרשה הנוכר בהדי אחריני דקאמר עליהו בצל החכמה כו'..... ועוד שאין במקראות רמו לזה טפי מזה.

ולכן נראה דלעולם ת"ח אין דומה להם שהם דבקים מאד בשכינה, וכל שכן לדעת הרב שעולם הבא הוא התעצמות השכל במושכליו, שלא יתכן שמי שאינו ת"ח ישיג כמוהו. אמנם מ"ש "כי בצל החכמה בצל הכסף כו" לא אמר שהם שוים אלא שהם אצלם, כלומר מדרגה קרובה להם, והכוונה שאף שאינם בעלי השכלה שמוה הצד הדבקות כנמנע בחקם, ה' יחנם השכלה קצת להדבק בו והוא מ"ש בשלהי כתובות "ובו תדבק" זה המשיא בתו לת"ח. וממה שנתלה שמעון בעזריה אין ראיה דעזריה עדיף, דאין יורה התנא זכות עזריה בשמעון, אם לא יאמר לשון זה, וכן הקדמת זבולון ליששכר לאם לא כן מהיכן נלמוד שזוכה עמו:

¹⁰⁷ **הובא במתיבתא** ילקוט ביאורים ברכות לד: ועי"ש עוד קושיית קונטרס עץ פרי שמקשה מברכות לד: על הרמ"א יו"ד רמו דמשמע שם ששכרו של זבולון שווה ליששכר.

¹⁰⁸ **צ"ע נראה** כוונתו בזה ועיין לעיל מש"כ בשם הרשב"א.

¹⁰⁹ **שו"ת אגרות משה** יורה דעה חלק ד סימן לו אות טז – פשוט שגם מי שהתנה עמו להיות שותפין, שהוא שכר זבולון, נמי עין לא ראתה. דכיוון דנחשב לו כלומד בעצמו כדכתב הטור, הוא כלומד בעצמו ממש כפשטות הלשון בלא גוזמאות. ולא מצינו כלל בספרי הפוסקים שיכתבו גוזמאות, אלא הוא ודאי פשוט שלהטור והרמ"א והש"ך – שכן פסקינן ונהגינן בכל המקומות שלנו שנחשבין מבני אשכנז וצרפת – הוא כפשוטו, שגם השותף זבולון ג"כ הוא כישכר הלומד תורה, ששכרו עין לא ראתה. ומה שא"ר חייא בר אבא א"ר יוחנן הוא רק למהנה לת"ח – שעזרו ומהנהו, כמשיא בתו לת"ח, וכמהנה ת"ח מנכסיו שודאי הוא רק במקצת.

¹¹⁰ **כך ראינו** מפרשים (הרב י' פישר ז"ל בהסכמה לספר שמח זבולון) שיששכר נעשה כמו שליח של זבולון ללקט לו מציאות שהדין הוא שהמציאות שייכות למשלח. וצ"ע נמצא כביכול הכל שייך לזבולון ואילו יששכר מקבל מתנת חנם. ובודאי כוונתו שיש בזה רק בחי' של שליחות כי פשוט שליכות תורה רוחנית אינה קניין שיכול אחד להגביה לחברו. אלא שיש בחי' כח משלח בשליח וזוכה עמו מכוחו.

¹¹¹ **עיין יבמות צו:** – אול ר' אלעזר אמר לשמעתא בי מדרשא ולא אמרה משמיה דרבי יוחנן שמע רבי יוחנן איקפד..... ורבי יוחנן מאי טעמא קפיד כולי האי דאמר רב יהודה אמר רב מאי דכתיב אגורה באהלך עולמים וכי אפשר לו לאדם לגור בשני עולמים אלא אמר דוד לפני הקדוש ברוך הוא רבונו של עולם יהי רצון [דף צו]. שיאמרו דבר שמועה מפי בעוה"ז דאמר רבי יוחנן משום רבי שמעון בן יוחי כל ת"ח שאומרים דבר שמועה מפיו בעולם הזה שפתותיו דובבות בקבר אמר ר' יצחק בן עזריא ואיתימא שמעון נזירא מאי קראה וחכך כיון הטוב הולך לדודי למישרים דובב שפתי ישנים ככומר של ענבים מה כומר של ענבים כיון שמניח אדם אצבעו עליו מיד דובב אף תלמידי חכמים כיון שאומרים דבר שמועה מפיהם בעוה"ז שפתותיהם דובבות בקבר:

¹¹² **עיין רוח חיים** לר' חיים מוולוז'ין על אבות ב' יא שכתב שרק ליששכר יהיו שפתיו דובבות בקבר ולא לזבולון. וכן כתב החיד"א בספר דבש לפי מערכת ח' ג'. לעומתם בשם החפץ חיים כתבו שגם זבולון שפתיו יהיו דובבות בקבר וכן כתבו עוד הובאו דבריהם בספר שמח זבולון פרק כה אות לג. גם עי"ש טעם לזה – היות שנתן הזבולון מכספו שזה חלק מנפשו ונשמתו שעמל וטרח עליו והחיה בזה את נשמת יששכר כדי שילמד תורה נהיה ביניהם קשר נפשי ונתאחדו בנפשותם ונשמתם, ועל כן כשאומרים דבר שמועה מפיו של יששכר ומעורר בזה את חיות נפשו הרי ממילא נתעוררה בזה גם נפשו ונשמתו של זבולון שהרי הם קשורים זה בזה, וכדאיתא במדרש (שמו"ר פ"ב ה) לענין תאומים דכשאחד חש בראשו אף השני חש בזה. (הובא גם בעלים לתרופה בעלו גליון תקצ וגליון תקפג-ג)

¹¹³ **ולפי שנחלקו** אם שפתיו דובבות דווקא כשמוכרים שמו (ראה בתורה יב. שטוב ללמוד ש"ע עם באר הגולה כדי להזכיר שם החכם שחידש את ההלכה ובעלים לתרופה בעלו בהר תשעט בשם שו"ת פנים מאירות ויערות דבש הוכיחו שא"צ להזכיר שמו. והחיד"א סבר שכן צריך להזכיר עי"ש) צ"ע שמסתמא יזכירו שמו של הלומד ולא של התומך. ואפילו באלה שעשו הסכם ותנאי לא שמענו

אבל המשתתף ברווחיו עם לומד תורה כיששכר וזבולון בהסכם ותנאי על חלוקת השכר, ולא יכול לחזור בו אלא מדעת שניהם, בוודאי שכרו יותר, כי הם שותפים ממש ולא רק יששכר שליח של זבולון אלא גם זבולון שליח של יששכר ולכאורה בכה"ג הם שותפים ללא חשבון של זה וזה גורם אלא שותפים ממש.¹⁹ וגם מדין המחובר לטהור טהור, יזכה תמיד מכוחו לקבל אור גדול, ונראה שלזה כוון רבנו במה שאמר שזבולון בחי' חיצינויות ליששכר, דהיינו שמכח ההסכם ביניהם נעשה זבולון כמו קליפה לפרי ליששכר ותמיד יזכה מכוחו לאור ועונג נפלא אלא שתמיד יהיה רק מכוחו של יששכר. ומסתבר מאד שאע"פ שעשו הסכם יהיה חילוק גדול בין עשיר שבקלות תומך בלומד תורה לבין מי שתומך בת"ח במסירות נפש שמשמח מחסיר מצרכיו ההכרחיים כדי לתמוך בלומד תורה. ובסוטה כא.²⁰ מבואר עוד שדווקא כשתומך בו בזמן עניו לחלוק בשכרו על התורה שילמד מכאן ולהבא, אבל לא מועיל הסכם על תורה שכבר למד התלמיד.

עוד בעניין קונה עולמו בשעה

עוד צ"ע מהספר בית דין של מעלה מעשה באדם שעבר על כל התורה כולה לבד מנטילת ידיים שהקפיד עליה במיוחד עד כדי מסירות נפש ונפטר כשמסר נפשו על כך ובא בחלום לרב העיר שיתיר לו החרם שהחרים אותו בחייו והרב הבחין בו שנעשה למדן ושאלו על כך וסיפר לו שהמלאך שנברא ממצות נטילת ידיים לימד אותו את כל התורה כולה. ולפ"ז צ"ע אולי גם הקונה עולמו בשעה אחת המלאך הנברא מאותה מצווה שבה קנה עולמו, הוא ילמד אותו את התורה וירגיש תענוג עוה"ב. ואולי אפשר לתרץ עפ"י תורה רפו שפשטא אורייתא, אבל העונג והעדן שבגן ולהרגיש תענוגים לזה שטבעו בארץ, ממילא כדי להיכנס לג"ע חייב ללמוד פשטא אורייתא, אבל העונג והעדן שבגן ולהרגיש תענוגים לזה צריך כלים, והם לא הפשטא אורייתא עצמה, אלא כל היגיעה וההתגברות על מניעות עוה"ז, שהם מכח פנימיות התורה דהיינו הקרבת אלקים שרוצה לזכות ע"י התורה ומתאמץ לזכות לזה דייקא בחושך ומניעות עוה"ז, והכלים האלה א"א לקנות בשעה אחת, דמי שלא הכין בע"ש מה יאכל בשבת. וכן שמעתי מהריצ"ח תורה כא שיעור לב שגם כשעולים בעוה"ב מדרגה לדרגה זה באיזה אופן מכח יגיעה של עוה"ז שהייתה (שמעלה אותה בבחי' ירידה צורך עליה)

עיינ ספר המדות ערך לימוד אות לג – הרגל הלימוד עולה על כל המצוות ונראה שיש ידיעת התורה פשוט ויש מה שמבין בתורה ויש מה שמרגיש בתורה והם חכמה בינה ודעת עוד יש בחי' כתר דהיינו מה שמרגיש מהארת הכתר והמקיפים וצ"ע מה הוא הרגל הלימוד האם מצד ויט שכמו לסבול או מצד שמרגיש נעימות התורה ונראה שהכוונה לנעימות דייקא בכל דרגה שהיא, דהיינו שמצד ליבו רוצה בלימוד, ולא מצד שמרגיל עצמו להכריח עצמו (אם בכלל זה נקרא הרגל, כי הרגל זה דבר שממשיך מעצמו, בבחי' רגלי איניש ערבין ליה, בבחי' מה שאמר דוד המלך רגלי היו מוליכות אותי לביהמ"ד, וצ"ע אם אע"פ שבביהמ"ד עצמו לא נהנה) אבל נ"ל שיש לחלק, כי מה שמכריח עצמו ללמוד גמרא, אין זה פגם, אלא העיקר הוא, האם כששומע תירוץ האם שמח בו, זה המבחן לרגילות ואהבת התורה, כי מה שהגמ' קשה זה מחמת העוונות, וזה בעוה"ב לא יהיה, וכמוכא במדרש אם לא נשברו הלוחות לא היה קשה הלימוד בתורה, וכ"ש בעוה"ב שם עולם השכר, אבל לשמוח בתירוץ ויישוב לקושיא קשה, זה מראה על האדם אם אוהב ורגיל בתורה, ועוד יותר מעלה כשגם כואב לו ומעסיק מחשבתו בקושיא כשאינו לו תירוץ. לאפוקי מאותם שלומדים כמה שנים בכולל ולא כואב להם קושיא ולא מתלהבים מתירוץ רק לומדים כי צריך ללמוד, שאמנם בודאי זה מעלה גדולה שמכריח עצמו לעשות רצון שמים, אבל אין זה נקרא הרגל הלימוד העולה על הכל. כי לא נעשה הרגל אלא רוצה תמיד לפטור עצמו, כך נ"ל.

עוד צ"ע עיין תורה ז' אות ג' שישראל בהר סיני פסקה והמתם ע"י שקבלו תרי"ג עיטין, וקשה הרי לא קיימו, רק קבלו, ומוכרח לתרץ שכיון שקבלו באופן של התפעלות עצומה, עד שפרחה נשמתם, לכן נחקק בהם האמת ברגע, ובטלה את זהמת הספק מליבם (כמבואר בכלבו על ההגדה ד"ה אילו קרבנו להר סיני ולא נתן לנו את התורה). וא"כ אפשר שכך גם קונה עולמו בשעה אחת וזכה, שהרי מת מתוך התפעלות עצומה מהארת האמת, והבין גודל חטאו, דהיינו מרוב

אלא על שמעון אחי עזריה שהזכירו גם את שמו של התומך. ועפ"ר התומך לא ידוע. וראיתי שגם המהרש"א נקרא שלמה אידייליש על שם חמותו שפרנסה אותו. (הובא בקנין תורה שמיני תשסח בשם הש"ה בספרו מעלות הצדקה, אמנם לא נתפרש שם אם עשו הסכם)

¹⁹ **ראיתי** מחלוקת בזה כי כל דבר תורה וחידוש תורה שבלי התמיכה לא היה תלמיד לומד נידון כשנים שעשאוה והתומך הוא המעמיד שאינו בטל. (דוה וזה גורם אם אין בכוחו של אחד מהם להחמיץ אסור (ערלה ב' יא)) מאידך למ"ד שיששכר מפסיד הרי מסתמא לא התכוון להפסיד. וגם למ"ד שאינו מפסיד אפשר שתלוי בשתי הסברות של הרב פישר ז"ל אם נחשב כשכירו ללקט מציאות או כיון שעל ידו לומד בהרחבת הדעת. כי הרחבת הדעת יש בכל תומך אבל שכירו מסתמא צריך לזה הסכם ותנאי.

²⁰ **סוטה כא.** – מאי (אם יתן איש את כל הון ביתו) בוו ובוזו לו? אמר עולא לא כשמעון אחי עזריה ולא כרבי יוחנן דבי נשיאה אלא כהלל ושבנא דכי אתא רב דימי אמר הלל ושבנא אחי הוה, הלל עסק בתורה, שבנא עבד עיסקא, לטוף א"ל תא נערוב וליפלוג, יצתה בת קול ואמרה אם יתן איש את כל הון ביתו וגו'.

רש"י – שמעון אחי עזריה – תנא הוא במשנה קמייתא דבחים ולמד תורה על ידי אחיו שהיה עוסק בפרקמטיא כדי שיחלוק בזכות למודו של שמעון לכך הוא נקרא על שם עזריה אחיו וכן ר' יוחנן למד ע"י הנשיא שהי' מפרנסו:

הלל עסק בתורה – מתוך עוני רב כד מפרש במס' יומא (דף לה):

אמת שהאיר לו עד שנתבטל גופו וישותו לגמרי פרח נשמתו. ואולי אדרבה יזכה יותר מרבים שכל חייהם לא זכו מעולם לכזו התפעלות מהאמת. רק קיימו עצת הצדיקים כמצות אנשים מלומדה.

עד כאן ההקדמה

*

תורה קצא [נ]

דע/נ **שאפשר שישב אחד אצל חברו במקום אחד/נ** **בג"ע [נ]**, ולזה יהיו כל התענוגים והשעשועים וכל/נ **הש"י עולמות/נ** **דהיינו השגות אלוקות/נ** **ס"א/ו**, וחבירו לא ירגיש/סב כלום

²² לא ידוע מתי והיכן נאמרה תורה זו

²¹ **שיח שרפי קודש** – חלק ה קלח – אָמַר פֶּעַם הַמְּגִיד מִטְרָהוּיָן וְלֹא בְצָחוּת: הֵיכָן שֶׁהִשְׁתַּמֵּשׁ רַבְּנוּ בְּמֵאֲמָרָיו בְּלִשׁוֹן 'וְדַע' הָרִי הוּא כְּהַבֹּק מְעוֹלָם הֶאֱצִילוֹת, "אִוְאוּ דְעַר רַבִּי זָאגְט וְדַע, אִיז דָּאס אַ פּוֹנֶק פּוֹן אֲצִילוֹת". כָּל כֶּף גְּבֹהִים נוֹרָאִים וְקָדוּשִׁים הֵם..

וצ"ע הכוונה בזה שהרי כל הספר הזה הוא השגות מעתיק. עכ"פ אם לשון דע מורה על השגה גבוהה יותר מהאחרות, נ"ל שכאן הטעם כי בא לתרץ מחלוקת בין המפרשים, דהיינו בין צדיקים עצומים שנחלקו בשתי קצוות ממש האם קונה עולמו בשעה אחת וזה בכל, או שרק זכה שלא להמשיך לחטא. ובוודאי כל אחד מהם תומך יתדותיו בהקדמות מבוררות לו, ואלו ואלו דברי אלפים חיים. נמצא שהבא ליישב את המחלוקת מוכרח להוריד השגה מעולם גבוה מאד.

²³ **צ"ע** כפל הלשון ואולי כי לשון "אצל" אפשר לפרש בסמוך לו לכן הוסיף במקום אחד, אבל א"כ יאמר רק במקום אחד, וכנראה, שגם זה לא מדויק כי אין שנים שוין לגמרי כמבואר בתורה כה. ומה שאמר במקום אחד לומר שמצד המקום לא היה ראוי שיהיה חילוק ביניהם בהרגשת התענוג.

²⁴ עיין סדר הדורות חלק תנאים ואמוראים אות י' – ר' יהושע בן אלם הגידו לו בחלום, ששה בלבבך שאתה וננס הקצב מושבו ומושבך בנג עזן וחלקו וחלקך שוין כאחד. ועיין ספר חסידים אות תרכג (אות תרצה בטהרו' ברית עולם) מעשה בחסיד אחד שעשה שאלת חלום מי יהיה חבירו לעוה"ב.

²⁵ **וכל הש"י עולמות** – משמע שיש צדיק שיש לו רק חלק מהש"י עולמות ויש צדיק שאין לו כלל עולמות להתענג ולהשתעשע בהם, וכאן נקט רבנו דרך קיצונית שאפשר שאע"פ שהם זה אצל זה אחד יש לו הכל ולחברו אין כלום. ועיין לק"ה מוזהר ד' עפ"י שיחות הר"ן אות צו כיצד זוכים לש"י עולמות. עיין בזה לעיל בהקדמה.

²⁶ **תענוגים**, שעשועים, ש"י עולמות, – ג' בחינות.

עונג – עין ספר יצירה – נוסח הדפוס – פרק ב – אין בטובה למעלה מענג. עכ"ל. וכתוב אז תתענג על ה'.

שעשוע – הוא בחי' ש"ע נהורין. עיין ספר הליקוטים – ספר ישעיה – פרק י ושעשע יונק על חור פתן וכו'; – הנה בפנים העליונים יש ב' מיני ש"ע נהורין, כנודע. וז"ס וש"ע ש"ע, ב"פ מיני ש"ע. והנה שורש ש"ע נהורין אלו, הם סוד שם ס"ג. כי הנה ו"פ ס"ג, גי' חשמ"ל, והש"ע נהורין עם ח' אותיות שיש בב' הוי"ו"ת שבהם, הרי ש"ע"ח, והנה ס"ג בריבוע הוא בגי' יונ"ק. וזהו ושעשע יונק. והנה יונק הוא מטטרו"ן, על חור פתן, שהוא דבורא דקליפא, כי כבר נמתקו. ועל מאורת צפעוני וכו', לילי"ת. ידו הרה, כי כבר הקליפה דנוקבא נמתקה ג"כ:

ש"י עולמות – כמ"ש להנחיל לאוהבי יש, וראיתי מפרשים שכוונה לחכמה עילאה שהיא בחי' יש מאין, דהיינו שרש ההשגות של החכמה היוצאת מהאין. והן בבינה עילאה דהיינו כתר דו"א דהיינו מה שהצדיק שהוא מרכבה לדו"א משיג באריך אנפין שבכתר שם יש תר"ך אורות שחצי מהם גמט' ש"י שאותם משיג זעיר אנפין. (ע"ח שער ז"א פ"א)

ועיין יערות דבש ח"ב דרוש ד' שכתב שהם שכר רמ"ח מצוות עם חומש מלגאו שהוא עוד סב סה"כ ש"י.

עיין שיחות הר"ן אות צו – ... חכמינו, וזכרונם לברכה, אמרו (רט): 'שעתיד הקדוש ברוך הוא להנחיל לכל צדיק וצדיק ש"י עולמות' וכו'. וישער בדעתו גדולת עולם אחד וכמה וכמה בתים יש בו, וכמה וכמה חצרות ומבואות, וכמה וכמה עירות ומדינות וגדל שטח של כל עולם, וכמה וכמה כוכבים ומזלות עד אין מספר וגלגלים נפלאים ונוראים שיש בכל עולם ועולם. כי כל אלו יש בעולם אחד מהעולמות. ומעתה ש"י עולמות שיש לכל צדיק, מה יקרה גדולתו ושעשועיו ותענוגיו עד אין להעריך ולשער:

והנה הש"י עולמות שיש להצדיק הוא בונה אותם ממחלקת. כי כל דברי המחלקת שכל אחד מדבר הם בחינת אבנים. כי האותיות נקראים אבנים כמוכא בספר יצירה (ד יב) (רט) "שתי אבנים בונות" וכו', והם בחינת חלוקי אבנים, כי האבנים הבאים על ידי דבריהם של המחלקת הם מחולקים ואין להם חבור. והצדיק נוטל אלו האבנים ומחבר אותם ובונה מהם בתים כי הוא עושה שלום ביניהם ומחברם ומסדרם יחד זה על זה עד שבונה מהם בית. וזה בחינת שלום בית, שעושה מחלוקי האבנים הנ"ל בחינת שלום בית ומהבתים נעשה עיר עד שנעשה מהם עולם מלא, וכן ש"י עולמות. וזה בחינת "להנחיל אוהבי יש" (משלי ח כא) (אוהבי דיקא בחינת אהבה ושלום, כי על ידי השלום ואהבה שעושה בין החלוקי אבנים נעשו הש"י עולמות כנ"ל). וזה מה שאמרה אביגיל לדוד, בעת שחלק עליו נבל ודבר עליו סרה כנאמר שם אמרה לו. (שמואל ב ז יא): "ועתה ידעתי כי בית יעשה לך ה'", הינו על ידי זה המחלקת "יעשה לך ה'" בית מהאבנים הנ"ל כנוכר לעיל:

ועיין חיי מוהר"ן אות מג – וְבָהּ תּוּכַל לְהַבִּין מֵהַ שְׂאֵמְרוֹ רְבוּתוֹ וְזִרְזוֹנָם לְבָרְכָהּ בְּמִשְׁנָה (עקצין סוף פֶּרֶק ג), "עתידי הקדוש ברוך הוא להנחיל לכל צדיק וצדיק ש"י [שְׁלֹשׁ מֵאוֹת וְעֶשְׂרֵה] עוֹלָמוֹת" וְהַדְּבָר נִפְלָא וְנִשְׁגָב מִדַּעַת הָאָדָם אִיךָ יִתְרַבּוּ אֲלֵפִים וְרַבִּי רַבּוֹת עוֹלָמוֹת כֹּל כֶּף עַד שְׁיֻגַע לְכָל צַדִּיק וְצַדִּיק שְׂאֵי עוֹלָמוֹת. כִּי מִימּוֹת עוֹלָם עַד הַסּוֹף בְּוָדָאִי נִמְצְאִים צַדִּיקִים רַבִּים מְאֹד וְכִמּוֹ שְׂפָתוֹב (תהילים קל"ט): "אֲסַפְרָם מִחוֹל יְרֻבוֹן" וְגַם פְּתִיב (יְשַׁעְיָה ט), "וְעַמּוֹךָ בְּלִם צַדִּיקִים" כִּי בְּוָדָאִי כֹל יִשְׂרָאֵל יִדְבְּכּוּ וְיִהְיוּ בְּכָל צַדִּיקִים:

אף על פי חשבון הנ"ל של עצם מספר הבתים שנעשים על ידי הקבוצ של ישראל בכל פעם שנתוסף עליהם שכן אחד, על ידי זה יעלו לעולמות רבים עד אין מספר. אף על פי שבוודאי בכל עולם ועולם בוודאי יש בו אלפי אלפים ורבי רבבות בתים, אף על פי כן

דהיינו לא יהיה לו כלום מהשגות אלוקות הנקרא ש"י עולמות ולא יהיה לו שום תענוג^{טו} כי עיקר התענוג הוא מהש"י עולמות [ס"ד], צ"ע הרי גן עדן הוא מעל המקום ומעל הזמן, ושם לשון מקום וזמן הן בבחי' השגות אלוקות, השגת מקיפין (כמבואר בתורה ו' תנינא/ס"ו). נמצא שכל חילוקי המקומות בג"ע הם לפי ההשגת אלוקות שמשיגה הנשמה הזוכה לג"ע, וא"כ צ"ע גדול כיצד יתכן שאדם יהיה בג"ע בלי הכלים להשיג התענוג שם, כל שכן כיצד יתכן שנמצא באותו מקום עם נשמת צדיק שכן משיג, הרי ההשגה היא המקום. ואם לא משיג הוא לא שם.

ומבאר רבנו במה תלוי השגת הש"י עולמות והתענוג בגן עדן, שעל כן מי שאין לו ההכנה לזה לא יזכה אפילו כשיהיה בג"ע במקום אחד אצל צדיק שכן הכין לבו, **כי שמים לרום וארץ לעומק ולב מלכים אין חקר (משלי כה)**/ס"ו איתא בחגיגה יג. מהארץ לשמים מהלך ת"ק שנים/ס"ו ומעל השמים יש ו' רקיעים כל אחד עביו מהלך ת"ק

עצם מספר הבהמים הנ"ל על ידי הצרופים הנ"ל ממאָה נפשות ומאָלף ומיותר וכו' עולה עד אין חקר ואין מספר מה שאין הפה יכול לדבר והלב לחשב. עד שיהיה נעשה מהם ש"י עולמות לכל אָחד ואָחד, וכבָל עולם ועולם יהיו אלפי אָלפים ורבי רבי רבבות בתים. שים לבך היטב לכל זה והבן היטב כי דעת לנבון נקל, והעקר שתהיה באמת ובתמימות.

^{טו} **עין לק"ה מוזהר ד' אות ד' –** כי עקר הש"י עולמות שהם קבול השכר של הצדיקים בעולם הבא הם בחינת השגות אלוקות ששיגו אלוקותו ואחדותו והבדל בהשגות נפלאות כאלה שמהם יהיו נבנין בחינת בתים והיכולות ברוחניות עליון שהם בחינת ש"י עולמות אשרי הזוכין להם וכל ההשגות אי אפשר להשיג כי אם על ידי הצמצום של חלל הפנוי כי אם לא היה הצמצום היה הכל אין סוף ולא היה מקום לבריאה ולא היה שייך קבול שכר ולא היה שום השגה וידיעה להצדיקים ממנו והבדל, כי שם בבחינת הצמצום הנ"ל, שם עקר שרש הבחירה, כי עקר יניקת הדינים שמהם יניקת כל היצר הרע הוא משם פידוע. ומי שזוכה לשבר את היצר הרע וממתיק את שרש הדינים וזכה להפך הצמצום לחסד נפלא שזוכה על ידי הצמצום הזה דיקא להשיג כל ההשגות שאי אפשר להשיגם כי אם על ידי שיש צמצומים פידוע. ואז בונה על ידי זה דיקא כל ההיכלות והבתים אשר עליהם נאמר, אשרי תבחר ותקרב ישכן חצריך נשבעה בטוב ביתך וכו', בחינת אחת שאלתי וכו' שבתאי בבית ה' וכו' לחזות נבעם ה' וכו', בחינת מה ידירות משפנותיך ה' צבאות וכו'. והוא מרבה לבנות בתים והיכולות וצירות ופלטין קדושים ונוראים כאלו עד שבונה הש"י עולמות כנ"ל.

^{טז} עין משנה עיקרין ג' יב, ופי' הרב"ם שם, וסנהדרין ק. שיחות הר"ן צו ולק"ה מוזהר ד', והיי מוהר"ן מג, ועפ"י ז' א' בהגה. ועין תורת מים כ"ב כול. (וכתים מולין קמב סוף ע"א)

^{טז} **משנה מסכת עוקצים פרק ג' (יב) אמר רבי יהושע בן לוי,** עתיד הקדוש ברוך הוא להנחיל לכל צדיק וצדיק שלש מאות ועשרה עולמות, שנאמר (משלי ח), להנחיל אהבי יש ואצרתיהם אמלא. אמר רבי שמעון בן חלפתא, לא מצא הקדוש ברוך הוא כלי מחזיק ברכה לישראל אלא השלום, שנאמר (תהלים כט), יי עז לעמו יתן יי ברכך את עמו בשלום:

רמב"ם פירוש המשניות – וענין אמרו שלש מאות ועשרה עולמות, כאילו קובצו מעדני העולם הזה בכללם לפי חילוק מיני מעדניהם ואח"כ נכפל אותו המקובץ שלש מאות ועשר פעמים יהיה מה שיגיע לכל אחד מן הצדיקים ממעדני העולם הבא כמו זה, אמנם התעדן הזמן הזה אינו נחקר אבל כל נפש תזכה לחיי העולם הבא ולא תאבד לעולם, והוא ענין יש, ר"ל המציאות התמידית אשר לא יחקר, לפי שיש הוא המציאות ואין הוא האפיסה וכאילו אומר כי אהבי אנחיל את המציאות בפשיטות ואין שם מציאות האמיתית אלא ההתמדה, והוציא בפסוק הזה גדול התענוג על דרך משל ומספרם יש ג' מאות ועשרה, וזה על דרך התעוררות בלבד כי אותו התענוג גדול, אמנם האמת כי כמו שאין שווי בין הנחקר לאשר אינו נחקר כן אין שווי בין אלה המעדנים אשר אצלינו ואותם התענוגים, וכבר ביארנו מזה קצת במסכת סנהדרין (פ"י):

^{טז} **חבירו לא ירגיש –** משמע שהראשון מרגיש, אע"פ שבעוה"ז הרגשה היא בלב והלב בחי' חם ולח בחי' שלכאורה אין אותה בעוה"ב שהוא עולם של שכל, קר ויבש. וצ"ל או שזה לשון מושאל לבחי' שנמצאת שם שיותר דומה להרגשה מלשכל או שיש שם רגש. כי אם אין רגש ממה יתענוג הנשים שהם בעיקר רגש.

^{טז} **לא ירגיש ולא יהיה לו שום תענוג –** צ"ע זה כפל לשון לדבר אחד ודברה כלשון בני אדם, או שבאמת יש תענוג ויש הרגשה. ועיין תורה כא שמקיף א"א להשיג בשכל לכן נקרא מקיף שמקיף את השכל ולא נכנס בו. ולכן ההשגה בו היא בהרגשה. ואולי זה כוונת רבנו שלא מרגיש כלום מהשעשועים וש"י עולמות ולכן לא מרגיש תענוג כלום.

^{טז} עיין ע"ז יו. יש קונה עולמו בשעה אחת וע"ש שיצאה בת קול שהוא מוזמן לחיי ע"ב ועיין כתובות קג. בתוס' ד"ה מוזמן לחיי עוה"ב שהכוונה בלא דין ובלא יסורין עיין מעדני מלך (וקלטת הר"ל) וצ"ל מורגם ללשון"ק (48) שכן למדו אנ"ש. וכן משמע סנהדרין ע"ז י: וצ"ע כי יש דורשין לשבת ועיין להרחיב"א בספרו פתח עינים על ע"ז יו. ומראית עין על ע"ז י. מש"כ עפ"י האלשיך שנהרג על קדוש ה' מתקן הכל ועפ"י האריז"ל (לקו"ת תהלים לב) ש' אלעזר בן דודיא וזה בכל המעשים טובים של רב יוחנן כהן גדול, ועיין ספר לקוטי תורה והש"ס לרבי יצחק אייזנשטיין בהקדמה לספר דברים שם מה שכתב בשם המגיד ממעריטש שתחלה דרש לנגאי ואח"כ חזר בו ע"ש. עוד עיין שבת קנג. אלו ואלו יושבין הללו אולקין והללו רעבין. ועיין אמרי פנחס השלם (בני ברק תססג) שער הסיפורים אות רד בשם רבי אלימלך מליונסק ספי"ר על כורך פשוט שבכותב שגנו גליונות ספרים ויקים נקרא למעלה רבי ולימדוהו נגלה וניסתר כדי שיוכל להיות בג"ע. עוד עפ"י חובת הלבבות שער הכניעה פ"ז שמי שדברו עליו לשה"ר מקבל מצוות זה שדיבר עליו (עיין קובץ אור ישראל קובץ ט' ע"ג ק"ו סוף אות ו' במאמרו של הרב יעקב חיים סופר).

^{טז} **עין תורה ו' תנינא אות ו' –** ולמעלה מן הכל הם המקיפים העליונים של חכם הדור, שהוא הרבי שפדור שעל ידי שזה הרבי והחכם שפדור עוסק לדבר עם תלמידיו ומכניס בהם דעתו, על ידי זה נכנסים המקיפים שלו לפנים. והמקיפים שלו הם בחינת אריכות ימים ושנים, כי המקיפים שלו הם בחינת עולם הבא, שהוא יום שפלו ארץ (קדושין ל"ט: חל"ן קמ"ב), כי שם הוא למעלה מהזמן. כי כל הזמן של כל העולם הזה פלו, מה שיהיה ומה שיהיה, הוא פלו אין ואפס נגד יום אָחד, ואפלו נגד רגע אחת של עולם הבא, שהוא יום שפלו ארץ. ושם אין שום זמן, כי הוא בחינת למעלה מהזמן, רק סדר הזמנים שיש שם הם בחינת השגות של המקיפים. שיש מקיפים שהם בחינת ימים, ויש מקיפים שהם בחינת שנים, בחינת: "תקופות הימים" (שמואל א א), "תקופות השנים" (שמות ל"ד ודב"ר הימים כי ב"ד) ואלו המקיפים שיש שם, הם בחינת סדר הזמנים שם. והשגות מקיפים הללו זה עקר התענוג והשעשוע של עולם הבא; אשרי מי שזוכה להשיגם: וזה בחינת תכלית הידיעה, כי תכלית הידיעה אשר לא נדע. כי השגות אלו המקיפים, שהם בחינת שעשוע עולם הבא, זה בחינת (תהלים ל"א): "מה רב טובך אשר צפנת ליראיך", כי הם הם רב טוב הצפון וטמון וסתום מעין כל.

^{טז} משלי פרק כה (ב) כבד אלהים הסתר דבר וכבד מלכים חקר דבר: (ג) שמים לרום וארץ לעמק ולב מלכים אין חקר:

פרש"י – (ג) אין חקר – לרום שמים ולעומק הארץ וללב מלכי אין חקר שכמה דינים באים לפנייהם וכמה מלחמות וצריכים לתת לב לכולם ואם כל הלשונות מדברים וכל הידים כותבין אינן יכולין לכתוב זאת:

מלבי"ם (ג) שמים לרום וארץ לעומק – השמים אין להם חקר מצד הרום, כי הם מתפשטים במרום עולם לאין קץ, ובמרחבי שמים יש עולמות אין מספר, עד שמצד רבויים ורומום א"א לחקור אותם, והארץ הגם שהיא כנקודה קטנה בערכם, אין לה חקר מצד העומק,

שנים וביניהם ת"ק שנה, סה"כ י"ד פעמים מהלך ת"ק שנים, והיינו שמים לרום, לפי רבנו לקמן שהם אלפי אלפים פרסאות/מ¹⁰, (אע"פ שמעל הרקיע השביעי הנקרא ערבות יש עוד עד אין סוף), ועומק הארץ הוא הרבה פחות, כי הוא חצי שלישי הקף כדור הארץ, בערך יד ק"מ/מ¹⁰ אלא הכוונה שהוא מכוסה ונעלם. נמצא רוצה לומר שהמרחק מקצה השמים¹¹ עד לב כדור הארץ, הוא משל לרוחב הלב שצריך מלך כדי להנהיג את מלכותו וכל המדינות שבה/מ¹², או הפירוש לצדדים, שכמו שרום שמים נעלם ועומק הארץ נעלם כך לב מלכים אין חקר/מ¹³, או אולי הכוונה שהשמים יש להם רום מוגבל ועומק הארץ מוגבל אבל לב מלכים אין חקר אין לו גבול, **וכשרז"ל (שבת יא.)**¹⁴ **אם יהיו כל הימים דיו ואגמים** [ע"ן] מלשון גומא/מ¹⁵ שהוא הקנה סוף הגדל באגמים, **קולמוסים**¹⁶ לכתוב בהם **וכו'** וכל השמים יהיו יריעות קלף לכתוב עליהם/מ¹⁷ וכל בני העולם סופרים שיודעים לכתוב, **אין מספיקין לכתוב**¹⁸ **חללה**¹⁹ ורוחב הלב **של רשות**²⁰ דהיינו המלכות **שנאמר שמים לרום** **וכו'** ולב מלכים אין חקר, פי'

שהעומק מכוסה בתהום רבה ואין יודע מה בעמקי תהום, וכן לב מלכים אין חקר – כי הנהגת המלוכה מתפשטת על לאומים אין מספר, ואישים רבים ופרטים רבים אין קץ, וכן יש בהנהגה דברים עמוקים וסתרי המלוכה וסודותיה אשר א"א לחקור אותה עד תכונתה:

¹⁰ **הכוונה** למרחק שנמדד בזמן, לפי מהלך אדם בינוני ביום עשר פרסאות (כמבואר בפסחים צד). כפול שס"ה ימים כפול חמש מאות שנים. (18250=5 X3650) פרסאות, ופרסה היא בערך ארבע ק"מ (לחוריא 4.608 ק"מ ולגר"ח נאה 5.84), נמצא המרחק בין שמים לארץ ע"ג אלפים ק"מ בערך.

¹¹ **צ"ע** כי 18250 פרסאות כפול 14 הם 255,500 פרסאות וזה לא אלף אלפים שאמר רבנו דהיה צריך להיות לפחות ארבע מיליון פרסאות. כי מיעוט רבים שנים, נמצא שאלפי הוא לפחות 2000 ואלפים הוא גם 2000 סה"כ 4000000.

¹² **כי הקף** כדור הארץ אפשר למדוד והוא בערך מ' אלפים ק"מ, ושליש ממנו הוא עובי הארץ, כידוע הכלל במשנה עירובין פ"א מ"ה **כָּל שֵׁשׁ בְּהֶקְפוֹ שְׁלֹשָׁה טַפָּחִים, יֵשׁ בּוֹ רֹחַב טַפָּח:** (הכוונה בערך, אבל בדיוק הוא 3.14) נמצא עומק הארץ דהיינו אמצע עובי הכדור הוא בעומק 6.37 אלפים קמ'.

¹³ **צ"ע** לכאורה שמים לרום הכוונה עד השמים ומהשמים למעלה עד אין סוף. אבל רבנו אומר שיש אלפי אלפים פרסאות משמע שמתכוון לאיזה גבול ששם הוא קצה השמים.

כעין זה תורה נד אות א' – **וְהִקְדוֹשׁ בְּרוּךְ הוּא מְצַמֵּם אֱלֻקוֹתוֹ מֵאֵין סוֹף עַד אֵין תְּכֵלִית. עַד נִקְדַּת הַמְרָכּוֹ שֶׁל עוֹלָם הַגִּשְׁמִי שְׁעוֹמֵד עָלָיו, וּמִזְמִין לוֹ לְכָל אֶדָם מִחֻשְׁבָּה דְבוּר וּמַעֲשֵׂה, לְפִי הַיּוֹם וּלְפִי הָאֶדָם וּלְפִי הַמְּקוֹם.** (אבל שם הכוונה לגשמיית העולם שעל הארץ כגון השווקים ומקומות מגוונים שעל הארץ)

ועיין תורה א' תנינא אות יד שיש צדיק שלבו רחב כל כך עד שיש מקום בלבו לכל אחד מישראל בבחי' הוא מקומו של עולם ואין העולם מקומו.

¹⁴ **אפילו** מדינה אחת, וכל שכן מלכים שמלכו בכיפה, דהיינו על כל העולם אחאב כנבוכדנצר ואחשורש (מגילה יא.)

¹⁵ **כך משמע** לקמן שכותב ו' המוסיף, רום שמים ועומק הארץ. אבל מאידך ממה שאומר שלב מלכים גדול מהם, אולי הכוונה לבחי' רוחב לב. וצ"ע.

¹⁶ **שבת דף יא.** – ואמר רבא בר מחסיה אמר רב חמא בר גוריא אמר רב אם יהיו כל הימים דיו ואגמים קולמוסים ושמים יריעות וכל בני אדם לבלרין אין מספיקים לכתוב חללה של רשות מאי קראה אמר רב משרשיא שמים לרום וארץ לעומק ולב מלכים אין חקר:

רש"י – חללה של רשות – עומק לבם, שהוא צריך להיות לו לב לכמה מדינות, למס הקצוב ולכמה מלחמות ולכמה משפטים, והכל ביום אחד:

השפת אמת כאן פי' שלא יתכן במציאות על כן רק לה' המלוכה. וכן יהודיע כאן פירש שהכוונה למלכים ראשונים שכל ההנהגה היתה בידם, אבל מלכים של היום יש להם הרבה שרים שכל אחד ממונה על חלק ממנה.

¹⁷ עיין ירמיהו נא לב אגמיהם שרפו באש פירש רד"ק ופצות ציון הגומא הגדל ע"פ המים. וגומא הוא קנה סוף עיין בכור שור שמות ב' ג' שגומא הוא סוף. ופרש"י שמות יג יח. סוף הוא קנה. וקנה מננו הקולטוס מבוואר בנסכת כלה רבתי ז' א'.

¹⁸ **נראה** כמו שלאגם קוראים על שם הסוף כך להפך לקנה על שם האגם אבל צ"ע כי שם כתוב ים סוף ולא סוף לבד כמו כאן אגמים לבד.

¹⁹ **כמבואר** במסכת כלה שקולמוס לכתובת ספרי תורה תפלין ומוזות נעשה מקנה סוף, וכן יש נוהגים סופרים מעדות המזרח גם היום, אבל האשכנזים נוהגים לכתוב בנוצה. ובזמן חז"ל שאמרו זאת לא היה מכשירי כתיבה אלא דיו וקנים ונוצות והנייר היה פחות מצוי מיריעות עור.

²⁰ **ימים** דיו ושמים יריעות – נמצא במשל שהתחתון רושם בעליון. אבל נראה שפשוט לא מצא בארץ משל ליריעות שהם כל כך גדולים כמו יריעה ביחס לדיו שצריך לה.

עיין גם תחילת הקדמות שאומרים בשבועות – גוויל אלו ריקיעי וקני כל חרשתא.

²¹ **אין מספיקין** לכתוב חללה של רשות – צ"ע אם הוא חלל מה יש לכתוב. ואם כפשוטו לכתוב כל צרכי המדינה שמלך שם לבו עליהם לכאורה יש להם גבול. ואולי רומז לחלל הפנוי מאלוקות שיש בלב מלך גוי שעל כן מרגיש שיש רשות בידו לעשות כל חפצו.

²² **חללה של רשות** – הוא משל ללב מלכים אין חקר, משמע שהחלל הוא רוחב לב לתת ליבו לכל פרטי המדינה. וצ"ע מדוע הוא נקרא חלל הרי אדרבה הוא מלא מכל המדינה שלו. ואולי רומז לחלל הפנוי שנקרא חלל אע"פ שהוא מלא מכל העולמות. דהיינו כמו בחלל הפנוי שצריך לרוקן אותו מאיזה דבר ולעשותו חלל ורק עי"ז יש מקום לכל העולמות הכי נמי לב מלכים הוא ע"י שמרוקן את לבו מצרכי עצמו וחושב על צרכיהם. אלא שזה שייך במלך ישראל ולא במלך גוי. שמבואר בוזהר דכל עביד לגרמי עביד.

²³ **רשות** – צ"ע מדוע המלך נקרא רשות. וכן באבות א' י' אל תתודע לרשות.

אבות פרק א (י) שְׁמַעְיָה וְאַבְטָלְיוֹן קָבְלוּ מֵהֶם. שְׁמַעְיָה אָמַר, אֶהוּב אֶת הַמְּלָאכָה, וְשָׁנְאָ אֶת הָרְבִנּוּת, וְאֵל תִּתְּנֵה לְרִשׁוֹת:

הפשוט שא"א להבין כיצד בלב אחד נכנס כל צרכי המדינה, אבל לפי רבנו נ"ל שהפירוש חללה של רשות בחי' חלל פנוי מאלוקות, שעל כן מרגיש שיש לו רשות לעשות כל חפצו בלי גבול.

נמצא שלב מלכים גדול הרבה^{א9} כמו **מרום השמים** ועד **ועומק הארץ**, **שתופסים כ"כ** כל כך **מקום כמה וכמה אלפי פרסאות, והלב והמוח** של מלכים, **שקטנים מאד במקומם, הם תופסים הכל עד שיכול ליתן לב על כל מדינה**^{ב9} **ומדינה ולתפוס ולהצטייר**^{ג9} **בלבו**^{ד9} **כל מדינה ומדינה** שבמלכותו **ותכונות השמים**^{ה9} אולי כוונת רבנו שאי אפשר להנהיג כל צרכי המדינה אלא ע"י שגם יודע לחזות בככבים טבע כל אדם לפי זמן לדתו ואת העתיד להיות בכל זמן **ויותר ויותר מזה** אולי הכוונה לכל השבע חכמות^{ו9}, **כי לב מלכים אין חקר** אין לנו השגה כיצד יכול לב ומח של אדם גשמי להשגיח על כל כך הרבה פרטים ולחשב צרכיהם ולדאוג להם, כנ"ל.

ראה את המשל הנ"ל **והבן** דבר מתוך דבר **וחכם**^{פ9} דהיינו שלפי זה תפנים בלבך את המסקנה שהבנת, (היינו דעת), עד כמה היא **גדולת הבורא**^{ק9} שמשגיח על כל פרטי הבריאה ומחדש ומקיים בכל יום ודואג לכל פרנסתם וכל צרכיהם ומנהיג הגלגלים ומפרנס מקרני ראמים עד ביצי כינים^{צ9} בעוה"ז ובכל העולמות עד אין חקר. ותבין לפי זה, אם ללב מלך גוי אין חקר כיצד מכיל בלבו ומוחו כל צרכי מלכותו שהיא כמה אלפי קילומטרים וכמה מיליוני בני אדם. אם כן כמה אין חקר ללב של יהודי צדיק שהשגתו ותענוגו בגן עדן תהיה השגת הבורא מלך מלכי

רע"ב – השררה קרויה רשות מפני שהרשות בידה לעשות כרצונה: **רבינו בחיי** – ומה שנקרא המלכות רשות מפני שיש לו רשות להרים והשפיל להציל ולהרוג ולעשות כל רצונו במלכותו. **מגן אבות** לרשב"ץ – ואל תתודע לרשות, הוא השולטנות והמלכות, מענין ראש. ויש מפרשים, מפני שהרשות בידה לעשות כרצונה.

מדרש שמואל – ואפשר לי לומר עוד בשנפרש מלת רשות על היצה"ר דהא המלכות לא נקרא רשות אלא מפני שהרשות בידו לעשות כרצונה וכן דרכו של יצה"ר שמורה לאדם שהרשות בידו לעשות כל תאוותיו כי מועצותיו לאדם הם כל אשר תמצא ידך לעשות עשה. ואמר כי שני דברים גורמים לאדם שיתגבר יצרו עליו. הא' הבטלה כי הבטלה מביאה לידי זמה ולידי הרהורים רעים וכן נאמר ברשעים בעמל אנוש אינמו. והב' הגאווה והשררה והרבנות כי שם ביתו של יצה"ר.

^{א9} **נמצא** שלב מלכים גדול הרבה מרום וכו' – צ"ע מהיכן נמצא שלב מלכים הרבה יותר מרום שמים וכו'. ואולי כי מפרש את הפסוק שמים לרום וארץ לעומק שאע"פ שהם אלפי פרסאות אבל יש להם גבול ואילו לב מלכים אין חקר וגבול.

^{ב9} **מרום** שמים ועומק הארץ – ועומק בו המוסיף, משמע שכל אחד לחוד הוא משל ללב מלכים, ולא מרום עד עומק. וצ"ע.

^{ג9} **גם צ"ע** בשלמא רום שמים הוא אולי כמה אלפי אלפים פרסאות, אבל עומק הארץ הוא ידוע שהוא חצי שליש היקפה, דהיינו 1/6 מ10,000 פרסאות שהוא 1667 פרסאות עומק עד לב הארץ. והוא הרבה פחות מאלפי אלפים. ולעיל פירשנו שהכוונה מצד שהם כל כך רמים או עמוקים הם נעלמים כמו לב מלכים שאין לו חקר.

אבל איך הלשון כאן שלב מלכים גדול הרבה יותר מהם צ"ע, לכן אולי צריך לדחוק את הלשון ולפרש גדול הרבה כמו מרום שמים עד עומק הארץ, דהיינו רוחב לב גדול הרבה כמו המרחק מרום שמים עד עומק הארץ ולא שגדול מהם.

^{ד9} **מדינה** – באור שמות נרדפים שבתנ"ך (לרבי שלמה אהרן וורטהימר) אות ע – ערך עיר, מדינה – ראב"ע (דניאל ב', מ"ח) כתב: יש אומרים כי מדינה שם מחוז (נראה שרומז בזה לרבה אסתר פרשה א' כל מקום שנאמר מדינה – היא אפרכיא, וכן ברבה רות סו"פ א'), אם כן איך היה לאחשורוש שבע ועשרים ומאה מדינה, ומלך שיש לו עשרה הוא מלך גדול, וכתוב וגול ומשפט וצדק תראה במדינה (קהלת ה', ז'), שהטעם עיר המלוכה, וכתוב ליהוד מדינתא לבית אלהא רבא (עזרא ה', ח'), ועוד ואני בשושן הבירה אשר בעילם המדינה (דניאל ח', ב'). ואם עילם מחוז למה לא אמר במדינת עילם כאשר פירשו במדינת בבל עכ"ל. ורד"ק כתב, מדינה ומדינה ככתבה – ידוע, והיא כוללת ערים רבות, וכן בעילם המדינה, או הוא פעם כלל ופעם פרט ע"כ. ובחתם תכנית כתב ראייה כי מדינה היא מחוז מהכתוב מדינה ומדינה ככתבה, ומעולם לא נשמע שישנו הכתיבה מעיר לעיר כי אם ממחוז למחוז. ועיי"ש עוד אריכות.

^{ה9} **ולתפוס** ולהצטייר – צ"ע מדוע לשון התפעל, ולא נקט ולצייר כמו ולתפוס. ואולי ללמד על רוחב הלב שמכיל כל כך עד שא"א לצייר אלא רק לתת לב וממילא הכל מצטייר.

^{ו9} **נקט ג'** לשונות לתת לב לתפוס ולהצטייר. וצ"ע האם לתת לב הוא כלל ולתפוס ולהצטייר הם הפרט והפירוש לזה.

^{ז9} **תכונות השמים** – צ"ע מדוע חייב לדעת זאת? ואולי חייב לדעת חכמת הככבים כדי לתכנן את העתיד.

^{ח9} **רבנו** מדבר כאן ממלך גוי.

^{ט9} **נראה שרומז לחב"ד**. ראה היא החכמה, והבן היא בינה. וחכם היא דעת. וידוע שחכמה היא מה שמקבל ידיעות מבחוץ, ובינה נוק' מה שמבין דבר מתוך דבר ומברר את מה שקיבל, ודעת היא המסקנה שמפנים אותה ללב, בחי' חיבור מח לב.

^{י9} **צ"ע** כיצד המועט מחזיק את המרובה שלב מלכים מלמד על גדולת הבורא. לכאורה מה שלומדים מזה היא שאם ללב מלכים גויים אין חקר, כל שכן לב יהודי שמשגיח השגות אלוקות ע"י רוב מצוות ותורה שעושה ולומד שהוא הרבה יותר אין חקר. כי גוי מחזיק בלבו מדינה ולב יהודי מחזיק השגת חכמת הבורא שמשגיח על עולמות אין סוף.

^{יא9} **עבודה זרה דף ג'**: אמר רב יהודה אמר רב שתיים עשרה שעות הוי היום שלש הראשונות הקדוש ברוך הוא יושב ועוסק בתורה שניות יושב ודן את כל העולם כולו כיון שרואה שנתחייב עולם כלייה עומד מכסא הדין ויושב על כסא רחמים שלישיות יושב וון את כל העולם כולו מקרני ראמים עד ביצי כנים רביעיות יושב ומשחק עם לזיתן שנאמר לזיתן זה יצרת לשחק בו.

המלכים, שמשגיח על המוני עולמות, על כל פרט שבהם ומחדשם מקיימם ומפרנסם וכו'. **איך המועט**^{צא} לב יהודי גשמי, **מחזיק את המרובה** [צב] השגות כאלה נפלאות, דהיינו **שחתיכת לב קטן כזה, ומוח קטן כזה, של אדם יתפוס במקומו דברים גדולים כאלה, וזה רק מחמת שנמצא שם האלקות**^{צב}, **כי עיקר האלקות הוא בהלב**,^{צד} **כמבואר במ"א** [צה] בתורה מט/צו מבאר רבנו שלב של ישראל הוא בחי' אין סוף אלוקותו ית' שהיתה קודם הבריאה, ועל כן בלא שעושה גבול להתלהבותו לדבוק בבוראו כמו להבת אש העולה כל הזמן למעלה, אזי אור להביות לבו הוא עד אין סוף.

ומעתה בין וחכם [צז] תבין דבר מתוך דבר מכל דברינו הנ"ל, ותפנים ללבך/חצ, **אם בהלב ישראל שנמצא שם רק בחינות אלקות, שאינו משיג אלא כביכול**^{צז} רק **חלק אחד מאלפי אלפים מהשגחת הבורא ב"ה** אעפ"כ **כמה גדול ערכו, שיכול לתפוס במקומו קהמיעוט** /^{צז} ודהיינו שיכול לתפוס בתוכו, אעפ"כ שמקומו מועט, **עולמות אין מספר** דהיינו השגות באלוקותו ית' המשגיח מחדש ומקיים עולמות אין מספר.

ואפי' על עכו"ם נאמר ולב מלכים אין חקר, על שנותן לב לכל מדינה ומדינה, ותופס ומשער בדעתו, כל המדינות שתחתיו, עם כל האדם אשר עליו, וכל הנמצא בה [קב] כפרש"י בגמ' שם/קפ. **ומעתה הוי דן אלפי אלפים ק"ו**^{צח}, כמה אין חקר לרוחב וזכות הלב הישראלי שיכול **לשער בדעתו חלק מגדולות הבורא ב"ה** הנ"ל.

^{צא} **המועט** - זה מהקושיא היא חלק מהתירוץ, כמבואר בתורה קסב בשם המגיד ממעורייטש שע"י שאדם עושה עצמו אין אזי הוא מעל המקום. ואיתא בגמ' חולין פט. על הפסוק לא מרובכם וכו' חשק בכם וכו' כי אתם המעט שהפירוש כיון שאתם ממעיטים עצמכם גם כשמקבלים גדולה.

^{צב} עין ספורי מעשיות מעשה יג' ו' בעטלעס יום המיש.

^{צג} **האלקות**, בה' הידיעה.

^{צד} **מבואר** מזה שכל תענוגי עוה"ב הכלי להם הוא התפעלות הלב ולא השגת המח לבד וצ"ע לכאורה ההתפעלות היא מדרגת הנוק. ואילו תענוגי עוה"ב הוא שכל וחכמה כמ"ש להנחיל לאוהבי יש, וביאור יש מאין דהיינו חכמה. אבל נראה הכוונה כי הן השגות אלוקות והחכמה בבינה עילאה ובינה נקראת רחובות הנדר ונמשלת ללב כמ"ש בבפתח אליהו בינה לבא ובה הלב מבין, ולכן השגת האלוקות נמשל לרוחב הלב המשיג השגות רבות כמלך שכל המדינה כאילו נמצאת בלבו, וכל התענוג ממשלתו עליה בלב.

ועיין לק"ה מנחה הלכה ז אות צו - והתגלות מלכותו שהוא בחינת ביתא תתאה. זה צריכין לגלות על ידי העבודה בעולם הזה שנקרא בשביל זה כנוצר לעיל. אבל השגת אורייתא דעתיקא שתימאה שהיא בחינת בן עזאי, זה בחינת עולם הקא שהיא בחינת בינה, עלמא דאתי וכו'. אבל אי אפשר לבוא לעולם הקא כי אם על ידי העבודה שבנה העולם.

^{צה} * לעיל בס' טט

^{צו} **תורה מט אות** [א] כי קדם הבריאה היה אור הקדוש ברוך הוא אין סוף. ורצה הקדוש ברוך הוא שיתגלה מלכותו, ואין מלך בלא עם, ויצרף לברא בני אדם, שיקבלו על מלכותו. והתגלות מלכותו אי אפשר להשיג אלא על ידי המדות, שעל ידי המדות משיגין אלקותו, ויודעין שיש אדון מושל ומנהיג: וצמצם את האור אין סוף לצדדיו, ונשאר חלל פנוי. ובתוך החלל הפנוי, ברא העולמות (כמבאר ב"עץ חיים" בתחלתו בהיכל א' ענף ג'), והן הן מדותיו: והלב הוא הציור של המדות, הינו החכמה שבלב, כמו שכתוב (שמות ל"א): "ובלב כל חכם לב" וכו'. ועקר הציורה היתה בחכמה, כמו שכתוב (תהלים ק"ד): "כלם בחכמה עשית". נמצא שהלב הוא הציור, כמו שכתוב (שם ע"ג): "צור לבי". ואית יצירה לטב ולביש, כמו שאמרו חכמינו, וזרונם לברכה (ברכות ס"א): "וייצר" בשני יודין וכו'. והם שני יצירין, יצר טוב ויצר הרע. הינו מחשבות טובות, הם יצר טוב. ומחשבות רעות, הם יצר הרע. כי עקר היצירים, הם המחשבות והחכמות שבלב, כמו שכתוב (בראשית ו'): "כי יצר מחשבות לבו" וכו'. וכשאדם חושב במחשבות רעות, הוא מטמטם את החלל של הבריאה, ששם התגלות המדות. כי הלב הוא צור העולמים, הינו צור המדות. **כי לפי אור להביות הלב של איש הישראלי, אי אפשר להתגלות מהמדות. כי אור להביותו, הוא עד אין סוף, הינו אין סוף ואין תכלית לתשוקתו:** וצריך לצמצם ההתלהבות, כדי שישאר בלב חלל, כמו שכתוב (תהלים ק"ט): "ולבי חלל בקרבי". ועל ידי הצמצום של ההתלהבות, יוכל לבוא להתגלות מהמדות, הינו לעבד את השם יתברך בהדרגה ובמדה. ומחשבות טובות שבלב, הן יצירין טבין. שעל ידן נתגליון פעולות ומדות טובות, והינין יצירה לטב. וכשחושב מחשבות רעות, הוא מטמטם הלב, בבחינת ערלת לב. ומקלקל את הבריאה, הינו החכמה שבלב.

^{צז} לשון הספר שפע טל חט"ל שער ג' פ"ד ואתה המעין אם בעל נפש אתה בין וחכם מדברנו

^{צח} **כנ"ל** שחכמה הבאה אחרי בינה היא בחי' דעת. ואולי רומז גם לחז"ל בתמיד לב. איזהו חכם הרואה את הנוול. תידיה חכם לראות סופך אם לא תכין לברך להשיג אלוקות.

^{צט} **כביכול** בלבד, כי מיעוט רבים שנים, נמצא שאלפי הוא 2000 ואלפים הוא גם 2000 סה"כ 4000000, ובאמת הוא הרבה יותר.

^ק גם בצדדיו ותולדו - המישוט, ותולדו - המוטט

^{קא} **צ"ע** אם לשון מיעוט אינו טעות, אז צריך לומר שהנקודה שאח"כ היא טעות, ואז אולי רומז שהשגתו בעולמות אין מספר היא רק במיעוט מהם אעפ"כ היא גדולה מאד.

^{קב} עפרש"י שבת יא. הנ"ל

^{קג} **ולא** כמפרשים האחרים עיין מאירי וערוך.

^{קד} **לכאורה** צ"ע אם יש יחס ביניהם מספיק ק"ו אחד ואם אין כלל יחס ביניהם מה שייך אפילו א"ס ק"ו.

עד כאן ביאר איזוה מח ורוחב לב עצום צריך אדם כדי להשיג בלבו השגחת הבורא על העולם, שזה אלפי אלפים יותר ממה שמכיל לב של מלך הנ"ל, ועתה ידבר על התענוג שמרגיש בלב ממה שמשגיג כל כך הרבה.

נמצא שעיקר גדולות/ק"י המלך העכו"ם ותענוגו וממשלתו הוא רק בלב, שיודע בלבו שהוא מלך על כל המדינות האלה ומושל בכלם כרצון לבו וחפצו, כנ"ל שעל כן נקרא רשות, כי יש לו רשות לעשות כל חפצו/ק"י. רוצה לומר שכל תענוגו הזה שהיא גאוותו על שהוא שולט ומושל בכל כרצונו, הוא רק בלב.

כי אע"פ שמכח שליטתו גם יכול להנות כביכול בלא גבול מכל שאר התאוות, שהן בשאר חושים, זה פחות או יותר יש גם לאיש קטן ממנו, אבל הכבוד והשליטה שמרגיש בלב, שהוא הישות היחידה השולטת בכל העולם או בכל מדינתו, זה אינו בשום חוש אלא רק בלב.

ומעתה כמו שלא כל אחד יכול להיות מלך על מדינה גדולה, כי רק מי שבטבעו יש לו לב כל כך רחב ומח גדול להחזיק בדעתו כל פרטי הצרכים של כל פרט במדינה, וממילא גם אין לו את כל תענוגי המלך משליטתו על כולם והרשות לעשות כל חפצו, אע"פ שזה רק חלק אחד מאלפי אלפים מרוחב וזכות הלב שצריך כדי להשיג תענוגי ג"ע, כל שכן מי שלא הכין את לבו להבין ולתפוס השגות אלוקות ברוחב לב, ולזכך עצמו להיות מתענג מרוחניות השגות אלוקות, לא יכול להתענג בתענוגי גן עדן, ולהשתעשע בהם ולהכיל בלבו את כל השלש מאות ועשר עולמות, וממילא **תבין מעצמך, שלזה** שהכין את לבו להשגות אלוקות **אפשר, שיהיה לו כל הש"י עולמות בלבו, כי הלב יכול לתפוס במקומו עד אין חקר ואין מספר כנ"ל, ויהיה לו כל התענוגים והשעשועים, וחבירו אע"פ שיושב אצלו לא ירגיש כלום, כי לבו חסר מכל זה, מכל הטובות והשעשועים שיש לחבירו הצדיק בתוך לבו, אשרי לו,** ק"י לזה הצדיק שהכין ליבו להשגות

אלוקות **כי עיקר הרגשת תענוג ושעשוע עוה"ב וכל הש"י עולמות הכל הוא בלב כנ"ל** לכן רק מי שהכין לבו להשגות אלוקות יזכה בהן ולהתענג מהן, ומי שלא הכין לבו לא ישיג הש"י עולמות ולא התענוג ושעשוע מהם. ואע"פ שהוא נמצא באותו מקום עם חבירו שמשגיג הכל. כי כנ"ל אע"פ שגן עדן הוא מקום הנשמות ומעל הזמן והמקום, מחדש רבנו כאן שהמקום וההשגה הם שני עניינים.

ולכאורה הביאור הוא כי המקום הוא לפי אור המקיף של האדם, אור להביותו/ק"י לרביקות בבורא במסירות נפש, אבל ההשגות וש"י העולמות והתענוג ושעשוע מהם הן ע"י אור פנימי כפי הכנת הלב ע"י תורה ומצוות. ומה שכתב לעיל שמעט המחזיק את המרובה בלב יהודי הוא ע"י אלוקות שבלבו (וביאר שהכוונה למבואר בריש תורה מט) דהיינו אור להביותו, ולפ"ז גם התענוג הוא משם. צ"ל שרק הביא משם שהאלוקות בלב, אבל הן שתי בחי' אלוקות שבלב, אחת בחי' מקום ואחת בחי' ש"י עולמות ותענוג.

אלא שצ"ע מה דין מצוות שמקבל למעלה באיזה זכות, האם הן נעשות כלי לתענוג או לא. דלכאורה הן חלוקה דרבנן כלים להשגות אלוקות שנעשים ע"י תורה ומצוות בעוה"ז, אבל צ"ע כי לפ"ז לכאורה גם ר"א בן דורדיא/ק"י זכה להשגות ע"י שקיבל את המצוות של רבי יוחנן כה"ג.

ק"י גדולות המלך – צ"ע לכאורה צ"ל גדולת המלך.

ק"י ועל כן אמרו חז"ל באבות (א' י') אל תתוודע לרשות. כי חללה של רשות הוא מרום שמים עד ארץ לעומק, להבדיל מלב יהודי היודע מה מעלה ממנו עין רואה ואון שומעת וכל מעשיו בספר נכתבים (אבות ב א), דהיינו שזוכר תמיד שיש ברום שמים משגיח ומעניש ויש גהנם בעומק הארץ, כחז"ל שמי שלא מסתכל מה למעלה ומה למטה מה לפניו ומה לאחור ראוי שלא בא לעולם (חגיגה פ"ב מ"א), אבל לב שחסר כל זה כמ"ש (בראשית כ' יא) כי אמרתי רק אין יראת שמים במקום הזה, אזי שומר נפשו ירחק ממנו, כי אין מעצור למה שבכוחו לעשות פרי דמיונו שמתלבש בו הסט"א בעצמו. ואם עכ"פ רצונו לתקן מדינתו, אזי ברוחב ליבו נותן לב לכל פרט לתקן שזה בחי' בניין העולמות בחלל הפנוי, ואזי הרע במיעוטו, אבל כשכל מחשבתו רק שליטה ותאוות רעות אזי כל החלל הזה הוא חלל פנוי, ליצה"ר בלבד לרצוח ולגזול להחריב ולהשחית וכיו"ב.

ק"י **אשרי לו** – צ"ע על מי מוסב מילים אלו? בפשטות על מי שהיכן לבו להשגות אלו. אבל כיון שרבנו כתב באופן שאפשר לטעות שזה המשך להנ"ל, אולי רצה לרמוז שגם זה החסר את הכנת הלב אשרי לו שעכ"פ זכה להיות במחיצת צדיק שכן הכין את לבו לזה, שהרי המקום בג"ע הוא לא גשמי וא"א שבג"ע ישבו צדיק ורשע במקום אחד, ואם הוא במחיצת צדיק הרי שעשה מעשים שעל ידם זכה להשגה שנקראת מקום המשתווה למקומו של צדיק. (עין תורה ז' תנינא שבעוה"ב הזמן הוא מקיפין, ומסתמא הכי נמי המקום הוא השגות)

ק"י **נ"ל** שזה שאמרו חז"ל כל ישראל יש להם חלק לעוה"ב כי כנ"ל בתורה מט אור להביותו של איש ישראל הוא עד אין סוף אלא שע"י מחשבות רעות מקלקל אותו, וע"י מחשבות טובות מתקן אותו, לפי הנ"ל כוונת חז"ל למקום בג"ע אבל לא לתענוג והשעשועים שם, שזה תלוי בעבודה. כי את אור להביותו יש לו מצד נשמתו ורק צריך שלא לקלקל אבל התענוג תלוי בעבודה וזה עדיין אין לו.

ק"י **רבי אליעזר בן דורדיא** – נחלקו בו האם זכה לכל הטוב של ג"ע או שלא זכה אלא שלא ישוב לחטוא. ובאמת מצד אחד כידוע שהקב"ה שונא זימה ומי שכל חייו רדף רק אחרי הזימה, אין מאוס ממנו. מאידך ראינו הרבה בעלי תשובה ולא ראינו בהם אחד שכל כך התחרט על מעשיו עד שמת מתוך בכי וחרטה. ואולי כזו חרטה עד שהסיר ממנו את הגוף ונפרדה נשמתו מגופו ומת, בכוחה גם להסיר מנשמתו את כל הבגדים הצואים אפילו המטונפים ביותר שדבקו בו שנים רבות.

עוד כיון שבפירוש כתב האריז"ל בליקוטי תורה תהלים לב שזכה בכל המצוות שעשה רבי יוחנן כה"ג במשך שמונים שנה, מוכרח שזכה הרבה מאד, אלא שעדיין צ"ע אם גם זכה לש"י עולמות או רק למקום כבוד בג"ע.

ואולי אפ"ל כיון שנחלקו בזה המפרשים וכנ"ל מהרש"א ויערות דבש פירשו לגריעותא והחיד"א פירש לטיבותא שזכה לתקן עצמו לגמרי. ובוודאי גאונים עצומים כאלה לא מלבם פירשו, ואלו ואלו דברי אלקים חיים, וע"י דברי רבנו מתיישבים שניהם שבאמת זכה ולא זכה, כי עוצם להביות לבו עד שמת זיכה אותו במקום נפלא אצל צדיק, שזו זכות עצומה בפני עצמה, אם בעוה"ז כ"ש בעוה"ב, אבל בש"י עולמות ותענוג ושעשוע לא זכה, כיון שלא עמל על המצוות שקיבל, וכל קדושה הבאה מלמעלה אין בה שלימות ואע"פ שר"א בן דורדיא קיבל את המצוות של ר"י כה"ג (וכן מי שדברו עליו לשה"ר וקיבל מצוות של זה שדיבר עליו), והן לא מלמעלה אלא ע"י אדם בעוה"ז, אעפ"כ שזכה שזכה מתנות יחידה, אינו דומה למה שזכה בעצמו לעניין החיים הנצחיים :

עד כאן ביאור חברותא לתורה קצא

*

בעניין החילוק בין המקום והעונג

אולי אפשר לומר כיון שמהרהר אדם תשובה מתקן הפגם למעלה ואם עושה תשובה גדולה עד שפורחת נשמתו מרוב חרטה נפתחים לו כל השערים וזה קונה עולמו בשעה אחת אבל להרגיש התענוג צריך הכנת הלב ומי שלא טרח בערב שבת מה יאכל בשבת. והטעם אולי כיון שלמעלה הוא מעל הזמן, אבל למטה נמשך כל תיקון הזמן, לכן להפשיט הבגדים הצואים צריך זמן, ולהכין כלים לשכר עוה"ב שרק זה ההכנה לעונג הנצחי, צריך זמן. אבל בהרהור תשובה מיד עולה לבחי' מעל הזמן ומתקן בבחי' מעל הזמן כמבואר בספר המדות אבל זה לא מועיל לתקן מה שתחת הזמן למטה אלא רק פותח שערים להגיע למקומו. כך נ"ל וצריך ראיות.

בעניין החילוק בין הנראה כאן לנמרד למעלה

עיין פסחים נ. – (זכריה יד-ו) והיה ביום ההוא לא יהיה אור יקרות וקפאון מאי יקרות וקפאון א"ר אלעזר זה אור שיקר בעולם הוזה וקפוי לעולם הבא ר' יוחנן אמר אלו נגעים ואהלות שיקרין הן בעוה"ז וקפויין הן לעולם הבא ור' יהושע בן לוי אמר אלו בני אדם שיקרין הן בעולם הזה וקפויין הן לעוה"ב כי הא דרב יוסף בריה דר' יהושע בן לוי חלש ואיתנגיד כי הדר אמר ליה אבוא מאי חזית אמר ליה עולם הפוך ראיתי עליונים למטה ותחתונים למעלה אמר לו בני עולם ברור ראית ואנן היכי התם כי היכי דאיתנו אנן הכא הכי איתנין התם.

ועיין דרש משה לרבי משה פינשטיין פ' וארא (ו' כו) עה"פ הוא משה ואהרן, ופירשו ללמד ששקולין כאחד, מקשה כיצד יתכן ומבאר שם בביאור השני עפ"י הגמ' הנ"ל הנמצאת גם בב"ב דף י: דיוסף בריה דרב יהושע אמר לאביו עולם הפוך ראיתי וא"ל אביו עולם ברור ראית, שתמוה מאד איך אמר שהוא עולם הפוך הא ודאי בעוה"ז האדם רואה רק לעינים והתם הוא עולם האמת. אבל צריך לומר דראה שגם בעולם האמת אומרים על העליונים כאן שהם עליונים, ועל התחתונים כאן שהם תחתונים, ואעפ"כ היו התחתונים למעלה ועליונים למטה. ולכן אמר שהוא עולם הפוך, והשיב לו אביו שהוא עולם ברור, משום שהקב"ה אינו בא בטרוניא, ותובע מכל אחד רק כפי כחו, ולכן אלו שחכם קטן בכשרונותיהם וכדומה הם נקראים תחתונים גם למעלה, אבל כיון שעשו כפי כחם, קיימו שליחותם, והעליונים אף שהם יותר גדולים ועשו יותר מעשים טובים מהתחתונים, אבל היו יכולים לעשות יותר תורה ומעשים לפי כשרונותיהם וכוחותיהם, ונתרשלו קצת, לכן הם למטה. אבל משה ואהרן שניהם עשו בשלימות כפי כוחם לכן הם שקולים כאחד בעוה"ב.

עוד בעניין זה עיין תוספות על בבא בתרא דף י: עליונים למטה ותחתונים למעלה – פי' רבנו חננאל דאמר הגאונים שקבלה בידם רב מפי רב, דעולם הפוך, היינו שראה שמואל דהוה יתיב קמיה דרב יהודה תלמידיה, משום דמיחה בשמואל בפר' במה בהמה (שבת דף נה). גבי ההיא איתתא דאתא וצוחא קמיה דשמואל ולא אשגח בה, א"ל רב יהודה לית ליה למר אוטם אזנו מועקת דל וגו'.

ועיין לקוטי הלכות (העושה שליח לגבות חובו הלכה ב' אות ג') נמצא, שכל המצוות הם בחינת פרעון חוב ההלוואה לה' יתברך. ועל כן נקראו המצוות בלשון חיובים וחובות כמרגל הלשון אצל כל המצוות. יוצא אדם ידי חובתו לענין מצוה ושופר וספד. וכן אצל כל המצוות, כי כל זמן שאין זוכה לעשות המצוות הוא בעל חוב לשלם לה' יתברך כל הוצאות הבריאה שהוציא מלפניו אף הפעל בתורת הלוואה בשבילו. וכשעושה המצוה בשלמות הוא יוצא ידי חובתו, כי מסלק חוב ההלוואה לה' יתברך, כי מחזיר הכל לשרשו על ידי המצוות כנ"ל. ועל כן ה'רשע שאינו מקים המצוות נקרא לזה רשע

וצ"ע כוונת חז"ל ביומא פו שבתשובה מאהבה נהפכים ודונות לזכויות. וא"כ אולי אדרבה דייקא כיון שהיה עסוק בוימה נהפך לו ביותר לש"י עולמות כמבואר בליקוטי הש"ס ברכות יד קרי גמט' שי, כי זוכה הצדיק בהם ע"י שמירת הברית, דהיינו ששומר עצמו מקרי. ואם ודונות נהפכים לזכויות הרי שקרי נהפך לש"י.

והביאור בזה אולי אפ"ל כי כל עבירה קושרת את האדם לסט"א בעוד חבל, וככל שהאדם מוקין שנים רבות בעבירות נעשה יותר ויותר קשור בחבלים רבים (ישעיה ה יח) ובעבות העגלה חטאה, עד שאין לו יכולת לנתק אותן, וכמבואר בתורה רו שעל כן קשה להחזיר זקן בתשובה. והנה דייקא זה מעלת הבעל תשובה זקן שזכה כל כך להתחרט על חטאיו עד שמת מתוך בני, שבשעה אחת ניתק את כל החבלים הרבים האלה שהיה קשור בהם, וכמו החריב עולם שלם בסט"א, על כן כל החבלים האלה שהצליח לנתק נהפכים אצלו לזכויות. עד שזכה לקבל את המצוות של צדיק עצום שהיה שמונים שנה כהן גדול שכידוע אם לא היה צדיק לא היה משלים שנתו. אחרי שנכנס לקדש הקדשים. ולכאורה זכה גם לש"י עולמות ומשמע מלשון רבנו שהוכיח בש"י עולמות והתענוג ושעשוע מהן זה בחי' אחת.

לכן צ"ע אם באמת לזה כיוון רבנו. אבל כיון שכך למדו אנ"ש ומסתמא כך קבלו איש מאיש מרבנו, ועוד שגם המהרש"א פירש לגריעותא כנראה צריך לומר דרך אמצעי שזכה במקום של צדיק ולא בתענוג שלו.

ולא ישלם, כי לכאורה תמונה, מפני מה מכנה דוד המלך עליו השלום, את הרשע בשם לזה רשע וכו', וכי אין האדם נקרא רשע כי אם בשביל עברה זו לבד שגילה ואינו משלם, והלא מצינו כמה רשעים שפורעין במוצדם ובזמנם ואף על פי כן הם רשעים גדולים מאד ועוברים על כל התורה בלה, רקמנא לצלן! אף על פי הנ"ל מכון ומדקדק היטב, כי כל מי שהוא רשע בשביל איזה עברה שהוא, נקרא לזה רשע ולא ישלם, כי מאחר שעובר על מצוות התורה ואינו יוצא ידי חובתו לשלם לה' יתברך כל חוב ההלואה של הבריאה המטל עליו ועל כן בודאי נקרא לזה רשע ולא ישלם, כי אינו משלם לה' יתברך ידי חובתו וכנ"ל: